

كتاب الكامل المنير  
 تأليف براهيم بن خيرانه  
 رحمه الله تعالى  
 خطا يا الانبياء ومعهما كتاب  
 المظالم شرح اسانوف المنظر

٢ سنة ١١٩٩

وكتاب شرح ترمذ بن  
 المنظر لمحمد التفتنزا  
 سنة ١٢٠٥ م  
 البيت على الحنفى  
 رحمه الله في علم المعروض



vv90

25

10, 1

p



٠٨٢

م

الكامل المنير ، تأليف الرضى ، القاسم بن ابراهيم

- ٢٤٦ هـ . كتبت سنة ١٠٤٧ هـ .

١١٠ ص ٢٥ س ٢١x١٥ سم

نسخة حسنة ، ضمن مجموع (ق ١-٥٥) ، خطها نسخ  
مستاد .

٧٧٩٥

١  
ص

الأعلام (٤: ٥) ١٧١: ٥ الجامع الكبير بصنماء / الشرقية  
٢٠٨: ٢

١- الفرق الإسلامية أ- المؤلف ب- تاريخ

النسخ







مذكرة داخلية التاريخ ١ / ١ / ١٤٠ هـ

الرجاء  
مخرج لم يستكمل حصة  
درستنا ، وقد  
طلب من المخرج محمد  
مبارك ان ياتي في  
وقت ممكن من  
الليلة في ١٩ - ٢٠

تم في ١٩ / ٨ / ١٤١١ هـ

المخرج  
محمد

تم استرجاعها الى ادارة البحوث



02  
VV90

75

١- يكافئ المصير

١٢٠

١٠٤٧  
اراء القسم في خبره  
كان مقتضاه ذكر خطايه الانتصار الى ارضه من اهلها

٢ - المطلاع تحت ابا انجوسه في المصنف

شاد

ایں میں کریم سید احمد لکھا ہے

D 1199

عنه -

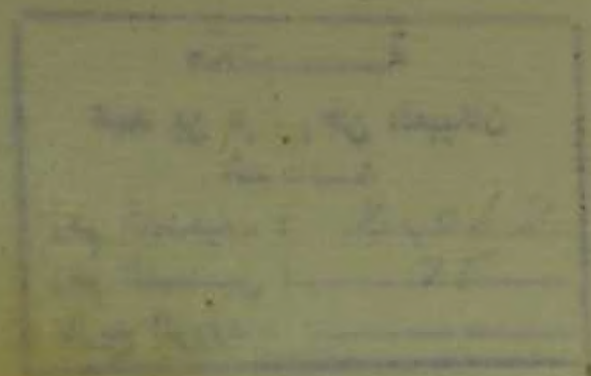
٢٤

عبد الرحمن الشافعي

②  $\frac{1}{2} \times 3 = \frac{3}{2}$

٥ - فتح يا له آيات الجلال  
١٤٠٥ هـ





مكتبة جامعة الملك سعود "قسم الدراسات والبحوث"  
الرقم: ٧٧٩٥ - ١٢٦٤  
العنوان: مرجع يبين تاريخ حكاية أملاكها في الجزيرة  
المؤلف: القاسم بن أحمد بن أبي بكر بن هرون  
تاريخ النسخ: ١٢٤٧ هـ / ١٨٣٢ م  
اسم الناشر: ---  
عدد الأوراق: ١٩٦ م  
ملاحظات: ---  
---  
---



من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان  
 بختي ان في اوصافه والوصف قد قدم حاكم عليه وشره له مع موفه  
 و ان في اوصافه رجل كرم بالاه لا بصر احد فاما  
 جواد حور من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان

٢٣

مكتبة	
محمد بن عبد الرحمن العبيكان	
رقم التصنيف:	٢١٥٠
رقم التسلسل:	٦٤
تاريخ الورود:	

من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان  
 بختي ان في اوصافه والوصف قد قدم حاكم عليه وشره له مع موفه  
 و ان في اوصافه رجل كرم بالاه لا بصر احد فاما  
 جواد حور من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان

من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان

من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان

من مولد في عام ١٢٢٥ هـ صاحبها السوف الخ الا في عشرة مواضع وقد صفا السوف في طر الدار  
 وصاحبها جواد حور منكره ما وجه كصبي محمد لا من لغته حاشي ريد در جل فامان



كِتَابُ الْكَامِلِ الْمُنْتَرِ

تأليف الفقيه العلامة المحقق العارف المحقق  
الماهر الجليل صادم الدين ابنهم شيخنا  
رحمه الله واسئل الله شايب

الرقصان ٥

للمفكر الخالد سبحانه

القاهر  
 على الله  
 القاهر

فصل العاشر

کتابخانه کمالیہ

العلماء والعلماء

الكتاب المسمى بـ

المسماصة في الفقه

الحمد لله رب العالمين

العقير

هذه هي النسخة

ومثل هذا القفا

المقاول

الحمد لله

منه



بسم الله الرحمن الرحيم رب سر و اعز بكرم وبالله استعص في  
 جميع الامور و عليه اتوكل و اياه استخير و جميع الامور و اكره كل الله بلزوم  
 طاعته و حركه عن اركاب معصيته و وقفنا و اياك للذي يحب و رضى عنه  
 و قد رآه ان في حاجتنا اكرم الله و حركه فوما من الخوارج قد كثرت عدتهم  
 و التفتت مجاولتهم في القصر على امر المؤمنين على بر طالع صلوات الله عليه  
 و على شيعته و كفرهم و تخبطتهم و قد كتبوا لنا كما في ذلك و قد بعثنا  
 هالك بفتنته لتجيبهم عليه بتوفيق الله و ارشاده و ههنا اية اياك  
 و هذه نسخة الكتاب **بسم الله الرحمن الرحيم** **رغم**  
**الشيعه ان عليا عليه السلام** وصى رسول الله صلى الله عليه و اله و انه  
 يعظم الغيب و ان ابا بكر و عمر لم يكن لهما ان يقبلا البيعة من على لا نفسها  
 لان عليا علم اوليها و خلوع اشيا كثير تكثر صفته من رعم ان عليا  
 اولي بالامامة من ابي بكر و عمر فقد كذب و طعن على جميع امه محمد صلى الله عليه  
 و اله من المهاجرين و الانصار و الذين اتبعوه باحسان و على ابي بكر و عمر و عثمان  
 رغم ان اصحاب محمد عليه السلام بدلو اوصيته و خالفوا امره و هم يومئذ  
 متوافرون متعاونون على البر و التقوى **منهم** ابو عبيد بن الجراح امين هذه  
 الامه و **ابو در** الغفاري الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه و اله ما  
 اضلت العاخرة او لا اقلت الخبر اعلا ذي لهجة اصدق من لي در **و منهم**  
 عمار بن ياسر الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه و اله عمار بن ياسر و قال  
 انصار بني ذي طهر بن لا يؤبد له لو اصب على الله لا يبره و قال بعضهم انه البر  
 بن عمار **و منهم** سلمان الفارسي الذي كان صاحب رسول الله و ورين  
 وهو الذي قال المسكون انه كان يعلم رسول الله صلى الله عليه و اله العرب  
 من نفسه فانزل الله في ذلك و لقد تعلم انهم يقولون انما يعلمه بشر لسان  
 الذين يلحدون اليه الحمي و ههنا لسان عربي مبين و كان سلمان يقرى الله  
 و الانجيل و القرآن هو واصحابه و كانوا قبل النبي صلى الله عليه و اله متمسكين  
 بالحق و هم سيطرون حروجه النبي صلى الله عليه و اله و لم يكونوا يهودا و انصارا و عجم

كتاب  
 نسخة  
 نسخة

انزل الله و الذين اتيناهم الكتاب من قبلك هم به يؤمنون و اذا يتلى عليهم  
 قالوا اما هذا الحق من ربنا ان كان من قبله مسلمين او ليك يحرقون اخرهم  
 من بني عاصم و اودون بالحسنه السيه و كان لهم في الاسلام سهران  
 و لسان الناس منهم **و منهم** عبد الرحمن بن عوف الذي اقرض في سبيل الله  
 ربح ماله اربعة الاف درهم او فيه ذهب و هو الذي اقرض القير  
 الابل و ما عليها في سبيل الله التي قدمت من الشام و الرقيق الذين يستوفونها  
 في ذلك انزل الله و اذارت و اختارته و هو القضا اليها و يزكوك قايما **و منهم**  
 الثلاثة الذين خلعوا حتى ضاوت علمهم الارض بما رحبت **و منهم** طلحة بن  
 عبيد الله و الزبير بن العوام و المهاجرين و الذين اتبعوه باحسان فكيف  
 يجوز هدي على اصحاب محمد صلى الله عليه و اله و كثر و ابا بكر و عمر و قد سماها  
 رسول الله صلى الله عليه و اله باسمين اختصهما به من بين اصحابه سيما ابا بكر  
 الصديق و عمر الفاروق و انزل الله في ابي بكر ثلثي اثني اذ هما في الخار  
 اذ يقول لصاحبه لا تحزن ان الله معنا و قال رسول الله صلى الله عليه و اله  
 اللهم اعز الاسلام بعمر بن الخطاب و افضل من هدي عمارا مع رسول  
 الله صلى الله عليه و اله من جميع الامه في موضع واحد و اختص رسول الله  
 صلى الله عليه و اله و امره الذي مات فيه ابا بكر بالصلاه بالناس و صلى بجم  
 فتعده ايام و علي تابع راض بذلك و امر رسول الله صلى الله عليه و اله ان  
 تبدل فرجه في المسجد الا فرجه ابي بكر بن في حافه و اما ما ذكره و امر قرابة  
 علي عليه السلام من رسول الله صلى الله عليه و اله و انه احق بالامامة فلو كان  
 ذلك كذلك لكان العباس عليه السلام بعبد المطلب اولي بالامامة منه  
 لان العم اولي من ابن العم بالموت و لو اوصى رسول الله صلى الله عليه و اله  
 و اله ثم قهر و منع حقه لكانت بيعة ابي بكر و عمر كفرة او ضللا لا كما قالوا  
 لان من كفر و صبه رسول الله صلى الله عليه و اله و تعبد الله كفرة و قد كذب  
 امره من قال بذلك لان رسول الله صلى الله عليه و اله لم يوص احد ابا الامية  
 غير انه امر ابا بكر ان يؤم بالناس في مرضه فلما توفي اجمع الناس على

كما قالوا

نزل



ورضوبه وعليه راض بذلك فباع معهم راض غير كانه ولو اوضح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كما قالوا لما خيل ان نترك وصيه رسول الله صلى الله عليه واله وما قد رتبوا بكرة  
وعمر ان عنقاه وصيه رسول الله صلى الله عليه واله لانه كان اشرف منيما بيتا  
واشجع منهما واكثر منهما عشية لان بني هاشم كانوا القوي من بني قيس وعدي  
وعلي ايضا احب السنه الذين صير عمر في الشورى ان يختاروا افضلهم  
في انفسهم في الامامه فاخترنا واعثمان جيف فبايعوا له وعلي راض مبايع  
وهذه شي قد اجمعت الامه عليه واتسعت الاخبار فيه واتفقت وكم املت  
فيا سبحان الله العظيم ما اعظم فريده الشيعه واجراهم على الله وقد قال علي  
حين بايع له الناس بعد عثمان كل من نقض عهده بيعة وخالفه مثل طلحة والزبير  
ومعاوية حتى قتل منهم ما لا يحصى الا الله فكيف وصيه رسول الله صلى  
الله عليه واله تضع وتترك هذا لا يقبله القلب وقد تخلوا عليا الضعف  
والرغوة وجميع الامه الكفر والضلالة والذي قال بذلك اشتم له على كذب  
وقد بلغنا عن بعض العباد عن علي عليه السلام انه قال شيعه في انان عبد ومفرط ومحب  
مفرط واما اهل السام فهم اصحاب عمن ومعه وطعنون على علي عليه السلام ويبرطون  
واما الشيعه فيعزقون فيه حتى كذبوا عليه وتخلوه ما لم يتخل نفسه ولم يدعه  
قط ولم يقل فيه وكذلك قالت النصارى في عيسى بن مريم عليه السلام حين جعلوه الها  
وسموا ابن الله وجعلوه واهم رب العالمين لانه سبحانه الله عما يقولون علوا كبيرا  
وعيسى صلوات الله عليه نرى منهم غير راض به بل قالوا في عبد الله الذي الكتاب وقالت  
اليهود عزير ابن الله واليسوا ابن الله واحبا وه كذا على الله وجرأة عليه  
قال الله ببارك وبطقت فلم يعذبكم بذنوبكم بل انتم بشر من خلق بعذب من يشاء  
وبغفر لمن يشاء وكذلك قالت الشيعه ان عليا يعلم العيب وقال بعضهم انه اله وقال  
بعضهم انه وصي فيا سبحان الله ما اشبه بعضهم ببعض ولو كان علي عليه السلام  
يعلم العيب ما حكم الحكيم وهو يعلم انهما جملتان من الامامه ويجعلان ويجعلان  
لغيره ولذنبوا النبي يعلم العيب الا الله رب العالمين وقد ذكر الله في كتابه ووليه  
محمد صلى الله عليه وسلم ولو كنت اعلم العيب لاستكثر من الحرس وما مشى السوء

ولو كان احد يعلم الغيب لعلمته المليك والاسا وكان الحق بذلك وقد سأل  
الله الملك فقال انبيوني باسمها هو لا انكم صادقين قالوا سبحانك لا علم لنا  
الا ما علمتنا انك انت العليم وصدقوا لم يظفوا اما لا يعلمون فلم يتركوا كذا  
ولا عيبا ولو كان احد يعلم العيب لكانت انبياء الله وملائكته اعلم بذلك من غيرهم  
لفضلهم على غيرهم الذي فضلهم الله به وليس اهل الجور والكدب الا يقولون  
ما لا يعلمون واما قولهم انه غلب غار ايه حتى حكم الحكيم ولو كان ما قالوا حقا  
من انه غير راض بحكمها طاعا وكارها وهو يعلم انهما يجبان بغير ما انزل  
الله فقد كفر واوشبهوه الى الضعف والضلالة لان الله يقول ومن لم يحكم بما  
انزل الله فاولئك هم الظالمون والكافرين والعاصون ثلاث آيات متبعات من  
كتاب الله وقال الله وان طاعتان من المؤمنين اقتلوا او اصلبوا ايديهما فان بعت  
احداهما على الاخرى فعالوا التي تبغى حتى نفى الى امر الله **وقد علم اهل القوم**  
**والاباب** من اهل العلم ان معاوية و **الغزو** ومن اتبعهما قد سبوا واسترقوا  
واستحلوا وتل المسلمين بخير الحق لو لم تكن من جوارهم الا قتل عمار بن ياسر وابن  
يديل فكيف وقد قتل من شيعتهما نحو من مائة الف من المهاجرين والانصار والبايعين  
ما احسان فان كان علي قاتلهم على حكم الله وكتابه فلم جوز لنفسه ان يترك حكم الله  
الذي حكم به في الغيبه الباعية وحكم عمر بن الخطاب ثاني رسول الله صلى الله عليه  
واله في الماهله والاسلام والمستحل لما المسلمين بحرا الحق واما موسى الاشعري  
المجدوع فاي الحكيم احق ان يحكم به احكم الله الذي قاتله عليه اول من حتى قتل  
عليه نحو من مائة الف وقال بعضهم سبوا الفاء والله اعلم ام حكم عمر ووايي موسى  
الاشعري والاشعري لقد كان حكمها حشا افا مينا وما كان يحوز لعلي ومن معه  
ان يحكموا عمر بن الخطاب في دم عصفور اصاب في الحرم فكيف يد ما المسلمين والله  
يعول في الصد الذي نصبه المحرم في الحرم يحكم به ذوى عدل منكم هب يا بايع  
فما لم يات الله فيه حكم منزل ولقد حكم الله في قتال الغيبه الباعية حكما مفضلا  
ولقد علم كل ذي عقل ان عليا كان اولي بالامامه من معاوية وعمر بن الخطاب ومبايع  
قاتلهم الا على اتعاقد حكم الله في الغيبه الباعية ولست له في الغيبه الباعية حكما مختلفا  
وان حكم الله في ذلك حكم واحد **وقد بلغنا ان جوشب** اعظم الامهاني وكان من



اصحاب معويه وكان فيما يقال من اجل الناس وابلغهم نادى عليا قبل وفاته صفيين يالم  
فاجابه علي والتقي بين الصفيين ودامت حتى اختلفت عندهما واما وقد اتم  
كل واحد منهما صاحبه ولم يكونوا اهل عذر ولا جور فقال يا علي ان الله قد جعل  
لك ثمانية وشرقا وشمرا وتجربة للامور فهل لك ان تحقق ذلك واما المسلمين  
وتضع الحرمات عنكم فكون ذلك اسلم ليدما المسلمين تحلي بدنا ومن شامنا وغلي  
بسك وسعنا اوك **فقال هيهات** يا ذى ظلم انك لم تتنازل حرا بجهديك  
وعليك ولكني ضربت الحرة ظمير لبطنة والله يغيبه عنى حتى يتبين لي ذلك اليوم  
من الليل فما وجدته يستعني عند الله الا قتالهم او الخوذة مما انزل الله على محمد صلى  
الله عليه واله فكانت مونة القتال في هذه الدنيا هون علي من النار والاسلار  
والاعلال فانصرف جوشب ذو ظلم وهو يقول انا لله وانا اليه راجعون هلك  
العرب ورسول محمد صلى الله عليه واله فكان بعد ذلك الا بضعة عشر يوما حتى  
افترق اعرس بين الف قبيل من حجاج الحرب اكبرهم جوشب ذو ظلم من بعد  
هذه وكان من امر الحكيم **والله اعلم بامورهم** وحسبهم الى الله ولا يكلف الا  
انفسا والله المستعان وقد بلغنا ان الحجاج ابن يوسف سأل الحسن بن الحسن ما  
يعمل في علي وعمر وطلحة والزبير انهم كانوا على الصواب او الخطا فقال الحسن  
اقول منهم كما قال من هو خير مني امن هو شر منك قال فرعون لموسى ما بال العرون  
الاولى قال عليهما عندى في كتاب لا يصل الى ولا يلى و **بلعنا** عن الربيع بن  
خثيم انه قيل له لم يذكر الناس فقال ما انا راى عن موسى حتى افزع من ذمها الى ذم  
الناس انى لا احاف الا نرى في كروب الناس واحافه في ذنوبي فقد يلغى للعاقل ان يكون  
له في نفسه شغل عن الناس وذكرهم وطلب قلوبهم يحاسب نفسه وحسن لسانه عما لا  
يجل له ولم يكلف الله ولا ذكره فان ذلك اسلم له واحضن ليدبته عنى مكلف ما لا  
يعنيه والحق من ذلك انما اخذ منه كل ما اجمع عليه اهل القبلة من الحلال والحرام والخطاة  
والصلوة والصيام وجميع ما امر الله ونهى عنه فاذا اخذوا ذلك كله لم يبق الا المختلف  
فيه مما ليس في كتاب الله ولا سنة نبيه مما قال فيه العقل بالتراي والراي شى مخوف وليس  
على من قال بالتراي خراج حتى يتخذ رايه دينا يدس به ويدعو الله ويدعى على رايه  
انه امر به فاذا فعل ذلك كلف وكفر وليس يجوز لاحد من الامم ما يجوز للنبي صلى الله عليه

والله انه قال لا خد فيما سغ جهله او فعل كذا او كذا فلم يفعل ذلك وكفر وليس كذا  
لغير من الناس وعلى الناس ان يضلوا على الانبياء وعلى النبي خاصة صلى الله عليه واله وسلم  
ولا يجوز اجتناب ما سئمه ولا خصه انما يقال صلى الله عليه ورحمه الله على لان اعزاز الانبياء  
وكرمهم لهم على من سواهم من الناس وتفضيلا لان الاسلام اصله الشهادته والعلم  
واليعنى انه لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله ومعرفة العنى  
والتوابع والعقبات وان ما احامس عبد الله حق واد الفراضى او فاتها والى عن الامور  
التي لا تسعهم جهلها ولا يستقيم فعلها وترك البحث والسؤال عما لا يكلف علمه  
ولم يورثه صلى الله عليه وعلى آله وسلم **جواب الشيخ في الجوارح**  
**وعنه** **بسم الله الرحمن الرحيم** والله اعلم واما الله التوفيق  
والسيد عبد الحميد لله رب العالمين وصلى الله على محمد حاتم النبيين سيد  
المرسلين وامير رب العالمين وعلى آله وصحبه وشيد المؤمنين وعلى اهل  
بني الطيبين الاحبار الذين ذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا ورحمه  
الله وبركاته على عم الراعيين اكرمك الله بكن امه الا برات ووقانا وياك خرا لئلا  
وحقنا وياك من المعين الاحبار برحمته قد تمت برحمتك الله كتابك وما ذكرت  
فيه من امر النفر الذي في ناحيتك من الجوارح وكتابعهم اليك بالذي تقصوا على امير  
المؤمنين علي بن ابي طالب عليهم والكارهم وصيه رسول الله صلى الله عليه واله ورعا  
انه لم يدع ذلك وانه لو كان وصيا لما صنع الوضيفة وما يبيع ابا بكر ولكنه  
رغموا انه باع طابع غير مستكر ورغموا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يستخلف  
احدا ولم يرض الى اخذ ولكنه امر ابا بكر بالصلوة والصلوة رغبوا في عمود الدين  
فما اختاره رسول الله صلى الله عليه واله ليدبتهم اخذت المسلمون ليدبهاهم ورغموا  
ان الشيعة طعنت على ابي بكر وعمر وعثمان وعلى جميع امها حرس والاضار ومنهم  
سلمان الغاري وكان نقر النوراه والاحمل والرفان وكان ينتظر خروج النبي  
صلى الله عليه واله **ومنهم** ابو ذر العفاري الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه  
والله ما اضلت النخلة اولا اولت الغري على ذي لحيه اصدق من ابي ذر  
**ومنهم** عمار بن ياسر الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه واله رب ذي طمرين  
لا يؤذيه له لو اقم على الله لانه قسمة بعضي عمار ومهاو عبيد بن الجراح الذي



قال فيه رسول الله صلى الله عليه واله ابو عبيد امين هذه الامة وكفر وا  
ابا بكر وعمر وقد قال الله في كتابه في ابي بكر ثاني اثنين اذ هما في الغار اذ يقول  
لضاحكه لا تحزن ان الله معنا وامر رسول الله صلى الله عليه واله بالصلوة  
بالناس وانه وعمر صحبتي رسول الله صلى الله عليه واله قبر في قبر ولقد  
وسما النبي صلى الله عليه واله ابا بكر الصديق في غير الغار وق قال اللهم  
اعز الاسلام بعمر بن الخطاب وزعموا ان الشيعة يقولون ان علي بن ابي طالب  
يعلم الخبيث اختبوا بان العباس اولي بر رسول الله صلى الله عليه واله لان العجم اولي بالمران  
من ابن العجم وزعموا ان الصلوة لا تجوز على احد من الخلق الا على الانبياء واما  
اختبوا به من الروايات عن الحسن بن علي الحسن بن علي وعمر بن الخطاب  
بن جسيم وعمر بن الخطاب بن يوسف من الاخبار واثبتوا كثر مما استنقوا به  
على الشيعة المصنفون **وما سالت** عن جوابهم على ما اختبروا به وادعوا  
بآيات من القرآن والاخبار المتقدمة عليها **ومن ميسرهم** على ذلك انشا  
الله تعالى وما توفيقنا الا بالله وهو حسبنا ونعم الوكيل **لعمري** لقد علمت الخواص  
ومقال عقالتهم لم ياتوا امر المؤمنين على بن ابي طالب صلوات الله عليه  
الا على الصورة الواضحة والاعلام المنيرة والدلائل القوية التي بهرت العقول  
مع ما نزل فيه من الكتاب الله عز وجل من الآيات المفصلة التي لم تنزل في  
غيره والاخبار التي رواها عن رسول الله صلى الله عليه واله وعلى اهل  
بيته بالاجماع منهم ومن غيرهم عليها وكانوا في عسكر مجاهدون ووجه عبده  
وسهدهون امرهم وقومون محنته ويثبتون له الوصية من رسول الله صلى الله  
عليه واله عارفين بحقه معطيين له لقدرة ويقدمونه على جميع الامة فكان  
ذلك منهم مستودعا في قلوبهم مستقر ادها فلما اراد الله عز وجل الحد لانهم  
لما علم من سوء ظنهم بغيرهم سلبهم ودر بعثته فكان مثلهم في ذلك كما قال الله  
عز وجل في كتابه واتل عليهم نبا الذي اتيناها منكم فاستل منها فاتبعت الشيطان  
فكان من الغاوين ووله فلما جاءتهم آياتنا مبصرة قالوا هذي سحر مبين  
وحجروا بها واستبقوا ظلماتهم ظلموا غلو فانظر كيف كان عاقبه المفسدين  
وقال كلاب بن زيد ان علي فلو علم ما كانوا يكتبون وقدرت ستملك في كتابنا هذا

واوصيتمنا لك فيه من الحجج علمهم وعلى غيرهم من القرآن والآيات المجمع عليها  
ومرهم المفقول وعين ما يعطيه جريدون بغض لما حب الله ان يعبد به  
مع اني لا اطع لك في قولهم منك لانه ببارك وبعل قد ضرب الامثال في كتابه  
فقال عز وجل ولوا ما نزلنا اليهم الملكة وكلهم الموتى وحشرنا عليهم كل شي قبلا  
ما كانوا اليوم منوا الا ان ساء الله ولكن اكثرهم يجهلون **وفقنا الله** وانا كل طائفة  
واجتنب معصيته ولا تسبنا ولا اياك ما اجمع به عليك وعلينا من عقر فتد  
برحمته **الجواب في اثبات الوصية من الله تبارك وتعالى** **واقرضه**  
**اياها على الخلق فافهم** **عاك الله تعالى** **لسم الله الرحمن الرحيم**  
وعلى الله اتوكل وانه اسأل التوفيق **اما بعد** فان الله سار بك  
وبعل خلق خلقه بالحق منه اليهم فلم يخلقهم عساو ثم يتركهم سب افغرام  
برزقه ودعاهم الى طاعته ليعلم مطيعهم من عاصيهم ووعدهم على طاعته بوائده  
وعلى معصيته عقابه وهو من قبل خلقهم بهم عليم وبما اليه بصير ومن بصير  
حكيم فبعثهم رسلا منهم مبشرين ومنتذرين بما من متقين وقوله من  
نشرع لهم شرايع وحد لهم حدا وذاوا نزل معهم احكاما فانهم ان لا تغر شرايعه  
ولا تتعد حدوده ولا تبدل احكامه ثم ختم بنبيه الامين الهادي المهدي  
الزوف الرحم محمد صلوات الله عليه ومضد قالمكان من الرسل قبله ومتخذ  
على امته من بعد حجة اهله وهي سنة الله في الاولين امضاها في الاخرين حكم  
عبد له وحول فضل ليس بالهزل وذلك قوله سنة من رزقنا فبذلك من رزقنا  
ولا تجد لسنةنا تحويلا وقال ولنحب لسنة الله تبديلا وقال سنة الله التي  
قد خلقت في عباده وحشر هناك الميطلون وقال **سريع** لكم من الدين ما وصى  
به نوح الذي اوحي اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اوصوا  
الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المسلمين ما يدعوهم اليه فامر تبارك وتعالى  
بافادته وسراعه فقال ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون  
والظالمون والفاشون فكانت انبياء الله ورسله عليهم السلام امناه على وجه



وخته على خلقه وشهد اوه بيلاع رسالاته مستخفيين كتابه مستودعين  
على علم اسرار مستودعين ما استودعوا اوصيا مرضيين امنا متحبين  
حججه على اهلهم من بعدهم فكان النبي يوصي الى الوصي من بعد وفاته  
بما يعلم ما يحتاج اليه امته بعد انقضاء اجله ليلا يدرك الدين ولا تبدل احكام  
في راي العالمين فيحيى ذلك الوصي ما اوصى به اليه ذلك النبي بشيئ جليلته ويحكم  
بهدية ولولا ذلك لبدلت الامم والاعلام ولبدلت الاحكام ولا عرف الحلال من  
الحرام حتى اذا افضت النبوة الى حاتم الدين والحجة على الخلق اجمعين  
واساهبه علمهم يوم الدين محمد صلى الله عليه واله وسلم دعا الى الله بالحكمة والموعظة  
الحسنة صابرا على الاذى محتفلا بالنبي محمدا في الله الاثر با دعا غيرة الاقرين  
واعم بالدعوة جمع الخلق اجمعين فكان اول من جابه وصده اخوه المرتضى وابن  
عميه المهدي على ما طالب صلوات الله عليه وسلامه المواتية بنفسه الصاب  
بشيئته وانه المفضل باليوم على فراشه يقينه الخوف بنفسه وكان ذلك الخضر  
الخلق به واكثرهم عند منزله يقضي اليه بشره ويشركه وون الخلق في جميع امته  
حتى اذا دار حاميته وافضت ابامه بعد كمال الدين والنبوة لرب العالمين  
فصدد بالوصية فصدد ليله ليوضح لامته من بعده منهاج سبيله اقام اخاه علما  
لامته واستودعه ما استودعه الله من علمه وحكمته متبعاً بذلك سنن النبي  
الذي حلوا من قبله يقول الله سارك ويعا اولئك الذين هداهم الله فبهداهم اقتده  
واقتدي بهدي ابراهيم ويعقوب وجميع النبي في الوصية لقوله واوصي بها  
ابراهيم بنينه ويعقوب ناسي ان الله اصطفى لكم الدين فلا تموتن الا وانتم مسلمون  
وقال ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلك واباكر ان اتقوا الله وقال  
سارك ويعا فرضا على عبادة كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت من الوصية اماني  
ان تترك خيرة الوصية للوالدين والاقرين بالمعروف في حقها عا الميعن فمن  
بدله بعد ما سمعه فاما الله على الذين يبدلونه ان الله سمع عليهم وقال كتب عليكم  
اذا حضر احدكم الموت حين الوصية اسان ذوى عدل منكم او احرا من غيركم

وقال عز وجل في وصية الموارث توضحكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ الانثيين وقال  
من بعد وصية يوصيكم بها او دين وقال فما افترض على النساء من بعد وصية يوصي  
بها او دين فلما انزل الله ببارك ويعا الوصية في غير ايه وافترضا عليها على عباده  
وامرهم بها كان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم احق بالخلق واولاهم بان ياخذ  
بما افترض الله عليه وان يقضي بما قلعه الله وانه شرب اليه الى من يقوم مقامه فيهم  
وهو وله سارك ويعا ولقد وضعت له القول لعلمهم بتدكرون وخصا بعد بني وبنينا  
بعد وصي فخرت الوصية من النبيين الى الوصين الى يوم القيمة **ورعيت**  
**المخوات** ومن قال بقالتهم ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يوص الى احد  
ولم يترك خلفه عليهم فيعصونه فيكون وانه **فقل للمخوات** لو كان الفضل  
في ذلك او كان ذلك اصل الامه لكان يغتبه الله عز وجل للاسوار والرشل الى ٢٦ صهر  
اصلي وافضل لبيلا يعصوه فيكون واوسلهم عن رجلين عالمين فاضلين  
كان عندهما للناس ودائع وحقوق ومعرفه لبعضهم على بعض والموارث والصلقات  
وعز ذلك فخصنهما الوفاء وامسك احدهما عن الوصية ولم يودع اليهم وديهم  
ولم يبدفع اليهم حقوقهم ولم يعلمهم مواضعها فيقتصدوا فيقتصد بها  
فيقوا حيارى ومضى الرجل لسبيله فوثب اليوم على خزانته وادعى كل رجل منهم  
ما ليس له ووثب بعضهم على بعض واصططع بعضهم بعضا واحدهم حق  
بعض اهذي في ترك وصيته واعلام الناس حقوقهم وادادوا بغيرهم اليهم  
ولا يخشن النظر لنفسه ولمن خلف من بعده واخرى عند الله النجاه يوم القيمة  
ام رجل حضرته الوفاء فذكر يوم معجاده فسطر مما سمع وبن ربه وعباده  
فاحيا خلاص مما في عنقه وفضد الى بطيخة في ورعه وعلمه وزهده فادعى  
اليه بجميع ماله وعليه مما ادا ما عنده من حقوق والودائع والامانات  
**فان قالوا** فان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم لم يكن عليه حق لاخذ ولم  
يخلف مالا ولم يستودعه احد ود يعقده **فقل للمخوات** **ولمن قال ان الله**







الشيخا فانه ان لم يكن تخيلا غل وانحل مال الله حولا ومتى فعل ذلك وحسب عليه من الله شدة العقاب واما قد علمتم فان الله عز وجل يقول والذين آمنوا ولم يهاجروا وما لكم من ولايتهم من شيء حتى يهاجروا واعلمنا ان من صرف هذه المنفعة عن رسول الله صلى الله عليه واله من الحكمه وحسن الصفة والقيام بما اولاه الله من امر خلقه ووصفه بغير ذلك فمن علم انه اهل الناس وتركهم يثبت بعضهم على بعض ويظلم بعضهم بعضا انه قد اطهر المبدأ لله والعبادة له ورسوله والارزاق عليه واصاف الذم اليه ونفى المديح عنه وانه اما قصد الله عز وجل بيتوا الشاوسوا التديرو وصفه غير بخير الشاوحسن التديرو معالي الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا **وزعمت**

**المخارج** ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يوصل الى احد ومضى وعك علمه ان ما يحتاج اليه الامم من خلاصها وحرايتها ومعرفة موارثها وضدقاتها وطلايقها وقسم فتيها وسرايع جهها وعلم احكامها في التوازل التي برلت من عند الله وعلم ناسخ العرفان ومنشوحه والمعمول به من ذلك من حكمه ومقتضاها وتزيله وما يله اخرج ما كانوا الى قائم يقوم فهم من بعد يعرضون الله في هذا كله حتى لا يكون في دين الله اختلاف ولا شبهة تخاف ان منه على الاختلاف ويحييه عند اذ يقول ولا تكونوا كالذين تفرقوا وحلوا من بعد ما حاتم وقال ان الذين فرقوا منهم وكانوا شيعة است منهم في شيء وقال فان تباركتم في شدة دوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر فاخبر سارر وعلو انه لم يومن بالله واليوم الآخر من لم يرد حكمه ما لم يجد في كتاب الله الى الله والرسوله ولم يكلف ما لم يقترض عليه ولم يومن به من قال تبارك وعلو ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعله الدرس يستنبطونه منهم فاخبر تبارك وعلو ان الامر وليا يستنبط العلم من عنده بدل علمه بنيه فان لم يكن ذلك فله معنى قوله سارر وعلو اذ يامر بردد المحكم الى حاكم لا يوجد ولا الى ولي امر لا يعرف ولا بدل علمه رسول الله تعالى يقولون علوا كبيرا مع انه تبارك وعلو قد امر بطاعة هدي الولي فقال يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم فان عموا انه لم يخبر باشيء يعم ولم يدل

علم

علمهم رسول الله **فان قالوا** انما امر بطاعة قوم مخصوصين وهم امر السرايا و هدي مثل قوله يا ايها الذين آمنوا اذ انودي للصلوة من يوم الجمعة فاستقوا الى ذكر الله ومثل قوله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم واثم حرم هدي كله عزله واحدة فقوله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله وقوله يا ايها الذين آمنوا اذ انودي للصلوة ويا ايها الذين آمنوا لا يقتلوا الصدوق ثم خاص غير عام اما الجمعة فسقط مثلا منها عمن لم يجز عليه وحل الصلوة لم يحرم عليه في الحرم وكذا سقطت طاعة امر الشرايع عن من لم يفرض عليه **فللمخارج ولم في المقالة** ان كانت امر الشرايعهم ولاه الامر فقد سقطت طاعتهم حيث ما توافقوا ان سقطت طاعة الرسول حيث ما كانت متى سقطت طاعة الرسول سقطت طاعة الله ومتى سقطت طاعة الله سقط الاستعجاب عن خلقه ووقع التفادح بينهم وسقط الامر والهي لان طاعة ولى الامر مقر وانه بطاعة الرسول وطاعة الرسول مقر وانه بطاعة الله **ودوجه اخرى** اجتمع على ان ولاه الامر الذين امر الله بطاعتهم هم امر السرايا فان كان كذلك فقد سقط الامر والهي والطاعة لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه واله ولا امر السرايا الا على اهل الشرايع ايا لا امر اياهم فان طاعتهم علمهم معقوده معروض ولا اختلاف بين الامم الا بتر ابن ابي تر شافى رسول الله صلى الله عليه واله غيرة ابن العاص من امر السرايا وان ايا بكر وعمر كانا جميعا في شربة التي عقبت له رسول الله صلى الله عليه واله الى ذات السلاسل امرها فباترا ان ويقضها فيقتصران وما اختلافيه من شيء معلما رده الى ولي امرها المقة وظي طاعته عليهما لانه يقول سارر وعلو ولوردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعله الذين يستنبطونه منهم وذلك عليهما واجب لم يستقطب عفا ولم ينزل فلم يوليا عليه الامر بخبر رسول الله صلى الله عليه واله **فان قالوا** انما ولاه رسول الله صلى الله عليه واله الامر بغير ما خربوب منهما لانه افضل واعلم منهما **فيلهم** وكف امرها الله تبارك وعلو ان بردا ما اختلاف فيه الى من هما اعلم وافضل منه فاذا كانا افضل منهما فاذا الذي الذي يرد ان اليه غير العلم الا الجهل لان ضد العلم



هو الجهل **وسألهم** عن الحرب الذي دعوا اليه ابصر بما فيها من دين الله وامر  
عبد من الله فان قالوا بل هي من الله **فعل لهم** فحرموا اذا ابصر واعلم بدن  
الله منهما وافضل فلو لا ذلك ما ولاه رسول الله صلى الله عليه واله علمهما لانه لا اخلا  
من الامه ان الامر افضل من المأمور **فان قالوا ان الحرب اليها ليست من دين**  
**الله** فقد طعنوا على رسول الله صلى الله عليه واله ان دعوا اليه امر غير دين الله **فان**  
**قالوا** ان رسول الله صلى الله عليه واله قد فتح طاعة عمر بن الخطاب في يوم بدر  
**لهم** لم نسا طركم في فتح الطاعة انما اذن عيسى ان رسول الله صلى الله عليه واله  
امر انما كره الصلوة ثم وجد في عيسى افا فخرج منها داس اثني عشر على راس  
طالب الفضل بالعباس فلما سمع ابو بكر تحججه رسول الله صلى الله عليه واله  
اقتزل من الحجاب وتقدم النبي صلى الله عليه واله فطلى صلوات الله عليه واله فاذا  
كان ذلك كذا فقد فتح صلاة الي بكر الى اذ عيتم له الامامه بها انما نحن  
في وصر طاعة عمر من العاص علمهما اذ رزقتم ان الطاعة التي امر الله بها المؤمنين  
لولا الامم امر الشرايا **فان رزقتم** انه فتح طاعة عمر وصر طاعة عمر  
فتح طاعة اسامة بن زيد عنكما اذ ولاه رسول الله صلى الله عليه واله جيشا  
في ذلك الجيش ابو بكر وعمر وامرهما بالحج ورجعه وهو في شكرات الموت وكان  
آخر قوله عليه السلام انفذوا جيش اسامة بن زيد فقي هدي بيان لمن فهم وعقل  
انه لا يد الجيوش من امير ينفذ لانه لم يقل انفذوا ولا المنفذ يا مرس بانفاذ ما  
امر به **وقد رزقت الحوارج** ومن قال عفا عنهم ان رسول الله صلى الله  
تترك الوصية التي افترض الله عليه وترك اقامة ولي الامر الذي امر الله الخلق  
براد ما اختلفوا فيه اليه الذي يستنبط العلم من عنده وزعموا انه ترك الامه  
حياتهم يجهلون بل دليل لا يعلمون خلال نازل من حرا امها من بعد حتى  
اصطبرهم ذلك الى كذا بول الله الذي فقد تغلبه قلوبهم وانضحت به التفتهم  
اذ يقول نيا ذلك وتعل ما في كتاب مري وفيه تبيان كل شيء فقاموه  
اضدادا وانباد الله ورسوله يفرعون اليهم في هدي كذا على انهم معتزون  
بافاديلهم مستحسنون لا تراهم مختلفون في احوالهم فصار هدي مجل بالها

تحررها هذا ويحل هدي في حايحرمه هذا ويحل هدي في حايحرمه هذا  
ويحل هدي في حايحرمه هدي في حايحرمه كتاب في ذلك نزل من الله عليهم ولا امر  
من رسول الله فقد به اليهم وقد فهاهم الله تبارك وتعالى عن ذلك فقال ولا تقولوا  
لما انصف التفتكم الكذب هذا خلال وهذا اخرا من التفتوا واعلى الله الكذب ان  
الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون **كاتب خبيثه وابن الى ليله ورفق ومحمد**  
**بن الحسن** وجميع من قال براهيه **بمروا** **واعن رسول الله صلى الله عليه**  
والله و آيات الزور واحاديث الفجور بالمبحول عليهم فيها لغوم في ذلك  
ربا ستتم **فرموا** ان رسول الله صلى الله عليه واله امر بما فهاهم الله عنه وذلك  
ان الله عز وجل يحل بها على اختلاف وزعموا ان رسول الله صلى الله عليه واله امر به  
اذ قال رزقوا الصنفان كالتجور بايهم اقتد بتم اهد بتم **فتمت الحوارج** ومن  
قال بمقاتلتهم انه من اخذ برأي واحد منهم فقد اصاب وان اختلفوا فاذا كان  
الامر على هدي القول لا حق ولا باطل اذ كان كذلك لم يفرق المأمور به من  
المنهي عنه ولا المعقول به من المتروك فتركوا قول من اراد وامر اصحابه واخذوا  
بقول من ارادوا وهذا قالوا هدي بحل به وهذا لا يحل به فصاروا هم  
الحكام على من امروا بالافتدائه وذلك ان ابابكر وهو زعموا حرمه الامه بعد  
نبيها وصير الجدايا وصير زيد اخا فاحدوا برأي زيد وتركوا قول الي  
بكر وقد رزقوا وان النبي صلى الله عليه واله قال ان امرضكم زيد ومن ذلك ان عمر بن الخطاب  
وهو افضل الامه عندهم بعد ابوبكر امر بزعج المزاه التي وضعت لستد اشهر  
فردهم عن ذلك على ان طالب فكان من قول عمر ولا على الهك عمر واخذوا بقول  
علي وتركوا عمر وقد رزقوا عن النبي صلى الله عليه واله قال بين عيسى عمر مكل مستبد به فاحدوا  
بقول من ارادوا منهم وتركوا قول من ارادوا **وزعمت الحوارج**  
ومن قال بمقاتلتهم ان لهم الانقياد الى ماله محب واو كبا الله ولا سنة رسول  
الله الى قول العلماء وان اختلفوا والحكام ان يختاروا امن اقا وبهم ما ايجوا فاذا  
اصحاب صمد صلوات الله عليه غلب هم اعلم من الله ومن رسوله مما يحتاج اليه  
الامه من حلالها وحرامها لا منهم فيما رزقوا المحب واو كبا الله ولا في سنة



رسوله علم ما يحتاج اليه الامه فاذا الحكم الذين عندهم الذين يقولون باربعهم  
اعلم عندهم من صاحب محمد لا خبير بهم افاويل اصحاب الراي وكذبوا قول الله  
بارك وتعالى ما ضربنا في الكتاب من شيء قوله فيد تبيان كل شيء وزعموا انه فرط  
ولم يبين ولو بين لوجدوه مع الله تعالى يقولون علوا كبيرا اقلقد بين واوضح  
و دل و امر بالتباع الذي له عليه ولقد و تحفهم بذلك اذا امرهم ان يزدوا علم  
ما لم يجدوا الى ولي الامر الراي في العلم الذي يظلم تاديل القرن وتزيله وتكلم  
ومستوحه وحلاله وحرامه ومحكمه ومتشابهه الذي قال فيه انا انزلنا  
التوراه فيها هداي ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا الدين لها و انتم استشي  
بعد الدين فقال والراي بين والاحسان عما استخفوا من كتاب الله  
وكا نواعيه شهدا فخير تبارك وتعالى ان المستخفيين كتاب الله هم الذين  
يجكون بكتاب الله وما في التوراه على ان التوراه اعجبه انزلت لغيرنا على  
غير نبينا فكيف يعلم نبينا المستخفيين كتابنا على حكم ما انزل الله عليه  
لنا فلو نظرت الحواش ومرفال بمقالتهم وفكرت من كان المستخفيين كتاب  
الله بعد رسوله ملالم ومن الذي جحدته والفقه هذيل على ان علي بن ابي طالب  
عليه السلام هو الذي جمع القرآن الكريم والفقه وادعا علم تاديله ومعرفته بانه  
ومستوحه وحلاله وحرامه ومحكمه ومتشابهه فقصده واقصده لم  
يقولوا علم نازله تنزلهم ولا باحد من الخلق الا وحده واعلمها عند ذلك المستخفيين  
ولم يقصدوا من لم يحفظ مفهوم كلامه ان ابا بكر لم يكن يحفظ كتاب الله  
وان عليا عليه السلام كان يحفظه ولم يقرأه ومن طلب الشهود عليه من بعد وفاته  
رسول الله صلى الله عليه واله لم يجده هو جابا به شهد عليها شاهدان انها  
مركب الله اتبعها وان لم يات عليها شاهدان لم يسلها ولعل فيما لم  
يعمل من الله حكما الغرض النوازل التي زعموا انهم لم يجدوا احكامها في كتاب الله  
**ورغم الحواش** ومن قال بمقالتهم ان الشيعة طخت على ابي بكر وعمر  
وجميع المهاجرين والانصار فلغري انهم طخت على الله في تدبيره وعلى رسوله  
2 نفيته في بلاع رشالات ربه وبن من طخت على ابي بكر وعمر وعثمان

و جميع المهاجرين والانصار وجميع الخلق جميع بون بعيد ان من رعم ان الله  
ساركو وعل بقت نبيا من انبيائه الى امه من جلعه جميع ما يحتاج اليه تلك الامه  
من علم حلال وحرام وفرايض واحكام في نوازل تنزل عليه ونوازل تنزل بعبد  
فيعلم ذلك الذي حكم الله في جميع تلك النوازل التي يكون بعده فلم يستودع ذلك الذي  
صلى الله عليه تلك الودعه التي استودعه الله اياها من يقوم بعده لا خيرا منه  
اذ كان رسول الله مبلغا عن الله مستورا عن الاغصم حتى لا يكون قلى ذلك الذي حكمه  
ولا يكون لتلك الامه عليه ان كان فيما اذا عن الله عز وجل اليهم لا عظم جلعنا على الله  
وعلى رسوله من طخت على ابي بكر وعمر وعمر وجميع المهاجرين والانصار لانه  
يقول تبارك وتعالى فلتسألن الذين ارسلناهم ولنا لى المرتلين فخذوا انثال  
الامه اذ لم يبلغها الرسول شيئا وما حجه الرسول قلى الامه اذ لم يبلغها الرسول  
شيئا وما حجه الرسول على الامه بترك اللع **فان زعموا ان الله** تبارك وتعالى  
لم ينزل على بيده علم ما يحتاج اليه الامه ولم يعلم ذلك رسوله لعبد نبينا الله  
ورسوله الى الجهل العظيم الذي لا يقوم به السموان والارض اذ زعموا انهم علوا  
ما لم يبلغوا وان زعموا ان الله قد انزل على رسوله علم ما يحتاج اليه اهل غرضه مما  
سأله عنه غيره ولم ينزل عليه حكم النوازل التي يكون بعده في غير غرضه  
فكان لهؤلاء الاضداد الذين سموهم علما ان يقولوا فيها براعمهم وان يشترعوا فيها  
احكاما من عند انفسهم فكان عليهم ان يقولوا فيها وعلمه ساركو وعل ان  
يرضا لعبد نبينا الى ضعف التدبير وسوا التقدير اذ كان نوازلهم اقد علوا  
عالم يعلم وحكموا عالم يحكم وشرعوا ما لم يشرع وامروا ما لم يامر **مر**  
وكهو اعمالهم عند كاعهم تجاهلوا قوله ام لهم شر كاشعوا لهم من الدين  
ما لم ياذن بالله فقد اخبر تبارك وتعالى انهم انه قلنا لكل الدين فقال  
اليوم اكملت لكم دينكم والحكم في النوازل من الدين فزعموا انهم لم يجدوا امن  
النوازل في كتابه ولا في سنة رسوله عليه السلام حكما منصوصا فاي كاد اكل  
الدين في قولهم وهو في كل وقت يحتاج الى من يذنيه حكما من عند نفسه  
2 نازله فلو جهدت اليهود والنصارى والذين اشرى كوا على ان يطعنوا



على الله وعلى رسوله بعض ما طغنت به الخوارج ومن قال بمقاتلتهم ما قد رزوا على  
ذلك ولا احد يقبم على هذه الفضيلة العظمى في الاسلام فتعالى الله عما تقولون قلوا  
كبير فقد اتقن عز وجل امره وانفذ حكمه بما ترك عن وجل لا احد منهم ولا  
غيرهم من جميع الخلق معاله وهو يقول ولا يشرك في حكمه احدا **الجواب**  
**في الصلوة** وزعمت الخوارج ومن قال بمقاتلتهم ان رسول الله صلى  
لم يستخلف احدا ولم يوص الى احد ولكنه امر ابا بكر بالصلوة فاختره  
وعملوا الدينهم واحضار المسلمون لدينهم وزعموا ان الصلوة عمود الدين  
فسطرنا فاذا الاشياء كلها الدين والدين لا ثالث لهما فاما الدرس والتعل  
للاخر بما امر الله به من اجمع الغزاة من الصلوة والزكوة والحج  
والصيام والركون والامر بالمعروف والنهي عن المنكر واما الدين فتتبع الخوار  
كما سماه الله في كتابه فهو ولعب وان البار الاخره هي الحيوان لو كانوا يقولون  
فاختارهم رسول الله صلى الله عليه واله لصف من الدين للصلوة لا غيرها  
**فصل الخوارج** ومن قال بمقاتلتهم ان كان رسول الله صلى الله عليه واله  
قال لا تزيدوا ولا تنقصوا الا انه الرسول انكم والامم لكم لستم المرسلين  
اليه والامر بينه وانتم كوا ما ترك **فان قالوا** نحن نؤتي الزكوة والحج والصيام  
والجهاد والاحكام ونقسم الفتي والموازيث وشرائع الدين كلها **فصل لهم**  
ان كان ولده اياها مع الصلوة فلو وان امتك فاستكوه ولست يحكم ما وضع  
صلى الله عليه واله **فان قالوا** ان الصلوة عمود الدين وشارب الاشياء  
تبع لها والصلوة والزكوة مقرة ونتاج في كتاب الله **فصل الخوارج ومن**  
**قال بمقاتلتهم** ما الذي منع رسول الله صلى الله عليه واله ان يصير اليه مع  
الصلوة الزكوة وشارب الدين كما يصيرتم ذلك اليه انجز عن الكلام ام لم يحسن  
يفعل كما فعلتم ام قال لكم الامر في الصلوة الى وسائر الدين ليكن فقلنا  
من شئتم امركم **فان قالوا هدي** لا يستقيم من صيرت اليه الصلوة وهو  
الامام لين الصلوة عمود الدين وسائر الاشياء تتبع لها فمن ترك صلاه واحده  
منعها لها فقد كفر بالله العظيم **فصل الخوارج ومن قال بمقاتلتهم** ما تخفتم

على مخالفتهم في الصلوة انها ليست بعمود الدين وقال ان عمود الدين طاعة  
ولي الامر ومودة ذوي القربى بالان ولي الامر هو الدليل على الدين ولو لم  
كن دليل لم يكن مدلول عليه وطاعة ولي الامر ومودة ذوي القربى باحق  
على الخلق لا يسقطان ولا يسقط فرضهما على احد من الخلق الا بخروج احد  
من الخلق لهما لان الدين لا تقوم الا بهما وتجذب الصلوة والركون والصيام والحج  
والجهاد قد وضعه الله عن بعض خلقه ولم يضعه عن بعض وتجذب طاعة  
ولي الامر ومودة ذوي القربى ليرصعها الله على احد من خلقه **فان قالوا**  
**عن ذلك** دليلنا **فصل لهم** عن الصلوة التي رزقوا بها عمود الدين اليمن قد يورثها  
العبد عن وقتها عيب او غير عيب ويسقط عن المسافر منها ركعتان ما كان  
مسافرا ابدا وعن المريض اذا كان لا يفعل ولم يذكر فاته من صلاته لا قضى  
عليه وعن الحائض ما كانت في حيضها فقد سقطت الغرض عنها ولا صلوة عليها  
ولا قضى على المسافر لانه قد سقط عنه بعض الغرض ولم تسقط طاعته  
ولي الامر ولا مودة ذوي القربى عن احد من هؤلاء وتسقط عن الحائض من الصلوة  
ما وجب على الامن لان صلاح الامن اربع ركعات وصلاح الحائض ركعتان  
يضل الامام ويقوم طائفة من خلفهم فاذا سجد وكانت الاجرام من وراءهم  
كما قال الله عز وجل وصلاح الحائض بخلاف صلاة المتسايفة وصلاة المتسايفة  
سقطت عنهم بها العباد والركوع والتجويد والتقويد انما هي تكبير وتحميل  
هذه الصلوة كلها قد وضعها الله عز وجل عن اهلها ما كانوا على حالهم  
منه ولم يضع الله عز وجل طاعته ولي الامر ولا مودة ذوي القربى با عن  
احد من هؤلاء ولا من غيرهم من الخلق كانوا على هذا الحال او على غيرها والركون انما  
فرضها عز وجل على اهل المال من لم يكن له مال فقد سقط عنه الغرض من  
حتى يكون له مال ولم يضع الله عز وجل طاعته ولي الامر ولا مودة ذوي القربى با  
عن ذي مال ولا غير ذي مال وكذلك الصوم وضعه الله عز وجل عن جميع  
الخلق الا في شهر واحد في شهر رمضان فتدخل الشهر سقط الغرض  
عن المسافر والمريض والحائض حتى يجتدوا كلهم بايام اخر ولم يضع

فصل في



الله عز وجل طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با عن متافز ولا مريض  
 ولا حايض وكذلك وضعه الله عز وجل عن من لم يستطيع الله سبيلا  
 ولم يرض طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با عنهم وكذلك الجهاد  
 وصعد الله عز وجل عن الامي والاعرج والمريض ولم يرض الله عز وجل  
 طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با عن احد من هؤلاء وكذلك الصلوات  
 الجسث لها مواجبت لا تجوز في غيرها فاذا اداها العبد في مواجبتها  
 سقط عنه فرضها وصار خليا عن الرضا في مواجبتها الاخرى وليس بخلو  
 العبد عن طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با طرفة عين وكذلك  
 الصوم له وقت فاذا اداه العبد في وقته سقط عنه الفرض وكان خليا من  
 فرضه الى ذلك الوقت وليس بخلو العبد من طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى  
 القربى با طرفة عين وكذلك الركوع لها وقت في راس الحول فاذا اداها العبد  
 سقط عنه الفرض وكان خليا من فرضها الى ذلك الوقت وليس بخلو العبد عن  
 طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با طرفة عين وكذلك الجهاد قد عطله  
 كل هذا في الخلق وتركوا وتركه الله عز وجل عن تركه منهم ولم ينقطع عنهم  
 طاعه ولي الامر ولا مودة ذوى القربى با طرفة عين بل هو معقود عليهم  
 فرضها في انما هم لا يخلون منها طرفة عين ابا ان كان ثابتا معقودا في  
 مغروصا عليهم اغنا عن الخلق لا يخلون عنه طرفة عين بذا اخذ ربه اولان تكون عمود الذين  
 من الذين يثبت في وقت وينقطع في وقت ويتم في آخر **ورغموا ان رسول**  
**الله** صلى الله عليه واله لم يستخلف ولم يسموا ابائكم خليفه رسول الله  
 فان كان رسول الله عليه واله استخلفه فلم يكن بواو قالوا لم يستخلف واذا كان  
 رسول الله صلى الله عليه واله لم يستخلف فقد كذبوا عليه اذ سموه خليفه  
 وقد قال صلوات الله عليه واله من كذب علي فليتبوء عقوبته من النار وقد قال  
 ابو بكر اقبلوني بيعتي فقالوا لا تقبلك ولا نستقبلك وقال عمر كانت بيعة  
 ابى بكر فلتنه وقال الله المستلين شرها من غاد لمثلها واقلوه فكل هذا  
 دليل على ان النبي صلى الله عليه واله لم يستخلف ابائكم **فان قالوا لا يستقيم**

ان يكون

ان يكون الخلق هملا ولا بد لهم من خليفه يقيم صلواتهم ونودون اليه زكواتهم وينفذ  
 احكامهم وينصف مطلوهم من مطالبهم ويقيم جمعهم **فقل لهم** فاي طعن البع  
 على الله على عز وجل وعلى رسوله اذ راعى اهلهم ان رسول الله صلى الله عليه واله  
 هلك اذ ترك امره لا يقوم الدين الا به **وقل لهم** اي الفقلين اصلي وعالج  
 محمد عليه واله السلام اذ لم يستخلف ام فعاكم اذ استخلفتم **فان قالوا بل**  
 وعالج محمد **فقل لهم** فقد كان يدعي لكم ان ينفذوا به صلوات الله عليه  
 واله كما امركم الله عز وجل وان كان وعالمهم خير فقد نسبوا الى التقصير  
 اذ ترك ما هو خير الامة وخاشاه صلوات الله عليه واله من التقصير في دين الله ورغموا  
 ان محمد اعليهم لم يستخلف **قلنا لهم** ولم يستخلف ابو بكر وعمر وعمر  
 ان محمد صلى الله عليه واله لم يرض بالخلافه الى احد اخرج ما كانت الامة  
 اكلوا الى خليفه من بعد والرواية الصحيحة لما نزل عنه صلى الله عليه  
 واله انه قال ايا قوم ما خرجوا في شفر ولم يؤمر وعلمهم امير فبعد عضوا الله  
 ورسوله فليفت يفتسون رسول الله صلى الله عليه واله ان يامر امته بومر  
 بعضهم على بعض ولا يومر هو على امته من بعده وهو يعلم ان ترك ذلك  
 عصيان لله جل ثناؤه وقد كان في حيوة صلوات الله عليه واله بالبعوث  
 يومر عليهم على انه من اطهرهم من ذلك انه بعث الى موته بعثا امر  
 عليهم بل انه بعث جعفر بن ابى طالب رضي الله عنه فان حدث به جئت  
 قد بدت خارتته فان حدث به حدث فحمد الله بن رة واجهه الانصار رضي  
 وبعث الى ذات السلا مثل امره بعثا امره عليه ابا بكر وفي ذلك الحديث عمر  
 بن الخطاب وعمر بن الخطاب فافهم مواثم بعث عليهم بعثا امر عليهم  
 عمر بن الخطاب وفي ذلك الحديث ابو بكر وعمر بن الخطاب فافهم مواثم بعث  
 بعثا اخر وامر عليه امر المؤمنين على ان يطالب صلوات الله عليه وفي  
 البعث ابو بكر وعمر وعمر بن الخطاب لعنه الله تعالى ففتح الله على يد رضى  
 الله عنه وكان صلوات الله عليه يخرج في الخرات فلا يدع المدينة دون  
 ان يستخلف عليها خليفه تقوم مقامه من ذلك انه عزاه بدت



فاستخلف على المدينة ابا بابه بن المذنب فكان فيها اميرا حتى انصرف وغل غروه  
 نبور فاستخلف على طرابلس على المدينة فكان فيها امرا حتى انصرف وغرا  
 عزوه خيرة فاستخلف ابا ذر الغفاري على المدينة فكان امرا حتى انصرف وغرا  
 عام اربعة مائة الف فاستخلف على المدينة عمرون ام مكتوم فكان فيها امرا حتى  
 انصرف وعراق فاستخلف وانه خلف ابا مريم كلثوم بن خصين على المدينة فكان فيها  
 اميرا حتى انصرف واستخلف عتبات بن ابيد وهو بمكة وخجيجه معهم بالابيط يضل  
 بان شراهم والمغرب ويضل عتبات الصلوات كلها هذي يخرج في السفر القريب  
 فيستخلف الخليفة من بعده لين تفرغ امته الى حلته بما تفرغ الله من ثاقله تترك  
 اليهم كيف لا يستخلف عند وفاته على جميع امته اخوهم ما كانوا عند هاهنا الى علمه تار له  
 بنزلهم من بعده لا تقدر ان لها على حكم مستوص لفد صلت الحوازج ومرفا عقلم  
 مثلا لا يقدر **فان سالت الحوازج برها نارا وديلا على ان رسول**  
 الله صلى الله عليه واله اوصى الى على اوشا هذ على ذلك واختجوا الله لا يقطع الحقون  
 ولا تنفذ الاحكام الا بالاقرار من المحضوم او البيئات العدل من عمارا هل  
 الدعوى من لا يجز الى نفسه واختجوا ان شهادتنا لا يجوز علمهم وشهادتهم لا يجوز  
 علينا لجزنا الى انفسنا وجرحهم الى انفسهم فله عزمي ان لهم في هذي المعالاة فحقن  
 نت تشهد علىنا وعلهم من خلفنا واياهم من جميع الفرق التي افرقت من  
 امه محمد صلى الله عليه واله وهم العامة على انهم اعداونا واعدواهم وشهادتهم  
 علينا وعلى الحوازج جايين لانهم لا يجزونا ابنا ولا اليهم مع ما نختج به من  
 روايتهم التي يقرنوا بها ياخذون ولا ينزل ظهورهم من علما العامة ممن قبل  
 شهادته لنا وعلينا فليشالوهم عن روايتهم هل اوصى رسول الله صلى الله عليه  
 واله ام لم يوص هذا عندهم من روايات عبد الرزاق بن همام وهو علم  
 من اعلام العامة لا يطعن عليه احد في علمه وزهده وورعه وهو ورواة  
 مخالفة لنا ولكم **حديثي** من لا اتهمه عن احمد بن داود عن عبد الرزاق  
 بن همام قال اخبرنا يحيى بن القاسم عن ابي عمير قال اشهد مرضا ابراهيم  
 النخعي قال خيمه احسنها واجلسه فقال **اشهد الله لا اله الا الله**

واشهد ان محمدا عبده ورسوله وان عليا وصي رسول الله واخشنا وصي علي  
 وان الحسين وصي الحسن وان علي بن الحسين وصي الحسين وان محمد بن علي وصي  
 علي بن الحسين ثم عشي عليه فلما افاق قال هل سمعوا احد قال خيمه لا قال لكم غي  
 ثم مات في اخرها **محمد بن حنبل** قال اخبرنا ابراهيم بن محمد قال اذ كنت  
 بمكة سمعت ابا بكر بن ابي راسد ان رسول الله صلى الله عليه واله اوصى الى علي بن ابي  
 طالب وامر ان يقضي دينه ويخرج موعده ووعده وامرني علي بن ابي طالب ان اخرجني  
 اموت من وعده رسول الله صلى الله عليه واله بعدي او كان يطلبه يد من قانا فخرج  
 له **وحدث عبد الرزاق** قال اخبرنا يحيى بن القاسم عن ابي عمير عن  
 خاله عن ابيه عن ابي راسد ان عبد الله بن عباس كان يحدث الناس على سفير من مزم  
 فلما قضى حديثه قام اليه رجل من اهل الشام فقال يا ابن عباس اني رايت رجلا من اهل الشام  
 فقال بن عباس ان عوان كل ظالم الامر عظم الله ميمم سئل عما يدرك يا اخا اهل الشام  
 قال اني رايت رجلا من اهل حضرة وامرهم فبرون من علي بن ابي طالب وبلغونه قال ابن عباس  
 لعنهم الله له الغرابه من رسول الله صلى الله عليه واله اول **الحديث** ايانا يا الله وبرسوله  
 قال ليس هم بجهلون قرأته ولا تبا بقتة غير انهم يزعمون انه اخذت اخذنا  
 وضع سبعة على عاتقه فلم يزل يضرب به اهل شهادت لا اله الا الله ولم يزلوا  
 حوا ولا عزم ولا صلوة ولا ركوع ولا صوم شهر رمضان قال ابن عباس كل منكم لمك  
 وعبدك سئل عما يغنيك وديع ما لا يغنيك قال ما من امر انا له اعنى ولا عليه  
 احرص مني على هذ فقال ابن عباس هو يزبدان يضرب قد غل الذي يربد تلك اله قد  
 حلت لها ما كتبت لكم ملكنتهم ولا تسألون عما نواجلون قال الشامي يا ابن  
 عباس ان قومي جحوا الى بغداد من موالمهم وابتسوا في اليك فانار شولهم وامينهم  
 ولا تتعك في دس الله ان ترد في اليهم بغير قضا حاجتهم وقد رضي القوم  
 جميعا بك فخرج غيا فخرج الله عنك فقال ابن عباس ان العلم الغايب يستصقب  
 لا يقوى على حمله الا لانه ملك مقرر با ونبى متجرب ومومن امتحن الله قلبه  
 للايمان وقد علمت انك لمست بملك ولا نبى وتلك من امتحن الله قلبه للايمان  
 فكيف انت اذا امرت بامر محكم ما لا تسمع مثله قط وكيف اختلفا طك بما عشت  
 ان لا يبلغ فهمك ذكره وان كان هو الحق قال الشامي رجوا ان يلهمني الله مخرقة



قال ابن عباس يا اهل العالم احفظوا انهم واسمع وبلغ اصحابك اني اخبرك  
انه كان مثل علي بن ابي طالب في هذه الامه كمثل القيد الصالح الذي لقيه موسى  
صلوات الله عليه ما على ساحل البحر كما وصعه الله في كتابه قال عند امر عبدنا  
اتينا من رحمة من عبدنا وعلمنا من ربنا علما فلما ان لقيه موسى وكلمه وسمع كلامه  
اقر له بفضله ولم يخش عليه كما خشيته على علمه بل خضع له موسى  
اذ لقيه وطلب الله ان يتبعه ويتعلم منه قال له موسى هل اتبعك على ان يعطني  
مما غلبت رشدا قال له العالم انك لن تستطيع معي صبرا وكف مصر على ما لم  
تخط به حبرا قال له موسى ستجدني ان شاء الله صابرا ولا اعطي لك من اقال  
له العالم ان علي لا يطاق ولا يصبر عليه فان اتبعني ولا تشا لني عن شي حتى احدث  
لك منه ذكرا فاعطاه موسى ذلك فلما ان ركب في السفينه خرج فيها العالم وكان  
حز قد اباه الله رضا وصلاها فلما ان راي موسى ان ذلك عندك فتادا  
لم يصبر ان اخرجها له لتخرج اهلها فحدث شيئا امر اقاله العالم الم  
اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال له موسى وهو يجتهد اليه لا توادخني  
بما نسيت ولا تزعجني من امري عسرا فكف عنه العالم ورفق به فانطلقا حتى  
اذ القيا غلاما فقتله العالم وكان قتله لله رضا ولا بوءه صلاحا وتخطا لموسى  
قال له موسى ولم يصبر ان اقل انك لن تستطيع معي صبرا قال له موسى ان سالتك عن  
بكر اقال له العالم الم اقل انك لن تستطيع معي صبرا فاطلعا حتى اذا انيا اهل  
شي حد بها فلا تصاحبني قد بلغت من الدين عذرا فاطلعا حتى اذا انيا اهل  
فريده استطاعا اهلها فابوا ان يضيفوها فوجدوا فيها جدارا يريد  
ان ينقض فاقامه العالم وكان اقامته لله رضا والغلامين صلاحا وتخطا  
لموسى قال له موسى لو شئت لاتخذت عليه اجرا وكان العالم اعلم بما انا كائن  
فكيف انت يا اخا اهل الشام اعلم اهل الشام ان عليا لم يقتل الا من كان في قتله  
لله رضا ولا اهل الجحود سخطا وان الذي يقتل بيك لا حياي عليك في ديني واماني  
ولا اعرابه من رسول الله ولا اقول في ذلك الا حقا فابلق عني **احرك ان**  
**رسول الله صلى** تزوج زينب ابنت جحش بعد ما طلقها زيدا ولم ير رسول  
الله صلى لم كانت وليمته الخبيث وكان بد عواكل عشر على قصعه ثم كان اذا

فرغوا اشتاقوا الحديث واخبروا النظر الى وجهه وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يحب ان يجفوا عنه ويحلوا مع اهلهم وكان حديث عهد بالعرس وان اذان يؤذن  
للمؤمنين فلما علم الله ذلك من بيده انزل في ذلك اذ بالالمومنين وذكروا  
عن رجل باعها الدين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام غير  
ناظرين اناه ولكن اذا دعيتهم فادخلوا فاذا اطعمتم فانقروا ولا مستأنسين  
لحديث ان ذلكم كان يودي النبي فيستحيي منكم والله لا يستحيي من الحق قال بن  
عباس رضي الله عنه فلما نزلت هذه الآية كانوا اذا اكلوا قالوا الحمد لله الم طعم المنعم  
ثم مضوا ولم ينظروا والحق لم يستحييها ايديهم فقلت النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك  
اسمعوا ثم خولوا بعد ذلك الى بيت ام سلمة ابنت ابي امية وكانت مع رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ليبتها ويومها حتى تعالي النهار وان علمنا علم انا الباب فذكر  
دقا خفيفا فخره صلى الله عليه وسلم وانكرته ام سلمة فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة واقفي  
الباب فان ثابرا رجلا ليس بالخرق ولا بالزرق ولا بالخلع امره بحجب  
الله ورسوله وبحبه الله ورسوله يا ام سلمة انه ياخذ بعظاذي الباب فليس  
بناج ولا داخل حتى يخني عليه صوت الوجي فقامت ام سلمة لا بد رتي من الباب  
وقد حفظت الصفه والمذبح فثقت نحو الباب وهي تقول بخ بخ لرجل حجب  
الله ورسوله وبحبه الله ورسوله فلما فتحت ام سلمة الباب اخذ بعظاذي الباب  
فلم يزل قائما حتى حفي الوط ثم فتح ودخل وام سلمة عند رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة هل تخرقين الرجل فقالت نعم هذي على بن ابي طالب  
وهنياله فقال صلى الله عليه وسلم يا ام سلمة لحيي لحمه ودمه دمي وهو مني عنز له هرون من  
موسى الا انه لا يبي بعدى يا ام سلمة هذي على سيد المسلمين وامر المومنين عليه علي  
والوصي على اهل بيتي من عدي وقريني في الدين والامر باني الذي اول منه والوصي  
من اهل البيت على الاخير من امتي احيي الدين ورفقي في الاخير يكون  
معني التمسك الا على اسمي واشهدي يا ام سلمة انه يقتل الناكين والممارقين  
والقاسطين قال الشامي ومن الناكين قال الذين احرروا المدينه واكرروا بالبعض  
واما القاسطون معويه واصحابه وامام المارقون فاهل الهر و ان فقال الشامي

والوصي على اهل بيتي من عدي وقريني في الدين والامر باني الذي اول منه والوصي من اهل البيت على الاخير من امتي احيي الدين ورفقي في الاخير يكون معني التمسك الا على اسمي واشهدي يا ام سلمة انه يقتل الناكين والممارقين والقاسطين قال الشامي ومن الناكين قال الذين احرروا المدينه واكرروا بالبعض وامام القاسطون معويه واصحابه وامام المارقون فاهل الهر و ان فقال الشامي











الى اهل الارض اطلاعة فاحسار منهم ابك فقله نبيا نشر اطلع الثانية واحنا منهم  
نعلمك فادعي الي ان الكحة والتخذه وصيما عقلت با فاطمة الى كثر امة الله انك  
ر وجتك اعظمهم علما واقد منهم سلما واكثرهم علما فترت ذلك واستبشرت  
بما قال لها رسول الله صلى الله عليه وآله فان ابدان بر يد هارم رب الخير كله الذي قسمه الله لخير  
ولا هل محمد فقال لها يا فاطمة لعل ثمانية اضراس تواقب ايمانك بالله ورسوله  
وعلمه وحكمته ورواجته فاطمة وسبطا الحسن والحسين وامر بالمعروف  
ونهي عن المنكر وقضاء كتاب الله يا فاطمة انا اهل بيت اعطانا الله مبلغ خصال  
لم يعطها احد امر اولس ولم يدركها احد من الاخرين غيرنا بينا خير الانبيا  
وهو ابوك ووصينا فهو خير الاول وصيا وهو بعكك وسعيدنا خير الشهداء وهو  
خمس عمك ومنا من له جناحان خضيبان يطير بهما في الجنة حيث يشاء فهو جنة  
من ابي طالب عمك وما شبطاه من الامة وما ابضاك الحسن والحسين ومنا  
والذي يقضي بغير مهادي من الامة **وحدث وكيع** عن ابي جراح روى عن ابي  
صلح من كنت نبية وحلي امير **وحدث علي بن الحسن** القندي قال حدثني  
ابو هريرة عن العدي عن بيعة السعدي وهو ٢٠ المها القون لنا ولكم عن جدي  
عن ايمان ان ربيعة قال انت جدي فقلت عليه فردد في السلام ثم قال من الرجل  
قلت انا اخوك ربيعة السعدي قال مر حبا بابا لي قد تمتعت باسمه ولم ارا شخصه  
ما حاجتك يا ربيعة اخبرني بها فوالذي يقضي بيدي اني لا ارا جوا الا امتي في هذا  
حتى يقضي الله لك جميع الخواج على يدي ان شاء الله تعالى واذن في ذلك فعلى ربيعة  
يا ابا عبد الله ما اتيتك استعين بك على اخذ من حوائك ولا على ان اطلب اليك من ذلك  
جنان اولاد زهرا ولكن تبيتك لاختلاف شقطن بين اهل الكوفة فقال وما ذلك يا ربيعة  
فقال اني تركت الناس على حشر طبقات اما طبقة من عمول ابابكر خير الناس بعد رسول  
الله صلى الله عليه وآله لان كان الصدوق وصاحبه في الغار وقالت الطبقة الثانية ان عمر بن  
الحطاب خير من ابوبكر لان الصدوق رسول الله صلى الله عليه وآله قال الله هم اعز الدين  
لعمرواني جعل من اعز الله به الدين فهو خير وقالت الطبقة الثالثة ان ابا ذر كان

خير من ابوبكر

خير من ابوبكر وعمر وافضل منهما لان رسول الله صلى الله عليه وآله قال  
ما اقلت المحضرة او لا اقلت الغيرة اعلني ذي لهجة اصدق عند الله من اذرت  
وقد كان ابوبكر وعمر تغلبهما العبر او تغلبها الحضرة افا خير النبي صلى الله عليه وآله ان  
ابا ذر اصدق منهما لهجة واصدق الناس خيرة الناس **وقالت** الطبقة الرابعة  
ان سلمان الفارسي كان خير من ابوبكر وعمر والي ذلك لان النبي صلى الله عليه وآله  
قال سلمان بن الاسلام وسلمان بن الخير وسلمان بن اهل البيت وسلمان  
قد اعطى العلي العلم الاول والعلم الاخر فمن كان بهذه الميزة له فهو افضل  
وامتكر ربيعة فلم يذكر شيئا فقال جدي ما لك يا ربيعة لا تحبني في  
بقالة الطائفة الحامسة وكون الحاكم بينهم والقاضي فقال ربيعة يا ابا عبد  
الله انا من الطائفة الحامسة وانا اقول مثل مقالهم وانا امر القوم ورسولهم اليك  
والمرتباهم ولست تقابل كل شيئا حتى اشبع منك فان القوم قد اعطوا الله عهدا  
ان يرضوا بحكمك ولا يردوا عليك شيئا من قولك قال جدي لا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم اشبع واحفظ وبلغ غني في رايك رسول الله صلى الله عليه وآله كما ترى في سمته  
كما سمع مني من به الحسن بن علي وهو علام دون الجاهلي واخذ رسول الله صلى الله عليه وآله  
بعضه لم يملحه حتى وضعه على منكبيه الا من قرأت كفي المباركة الطيبة  
حيث وضعتها على ظهره قد مر الحسين ثم غرهما في سترته ليلا يغتسل فيقطع  
عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وينزع عند الكلام فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله  
قال ايها الناس الا اعرفكم ما احلعت فيهم من الاحبار بعدني هدي الحسين  
عن علي خير الناس جدا ووجه جدي رسول الله صلى الله عليه وآله وهدى علي بن ابي طالب خير  
متابعه نبي العالمين الى الايمان بالله ورسوله وهدى علي بن ابي طالب خير  
الناس ما وانا ابوه علي بن ابي طالب سفيق رسول الله وزيه وبابه الذي  
يوتي منه وعبيد علمه واولاد حاله العالمين ايمانا بالله ورسوله اخوه في الدنيا  
وقرينه في الآخرة وموصعه في السنا الاعلى وامة فاطمة ابنت محمد بصفه  
من رسول الله وتبع نبي العالمين وهدى الحسن بن علي خير الناس غيا واهم  
عنه جعفر بن ابي طالب المرين من احسن بطير بهما في الجنة حيث يشاء ونعمته

الحسن بن علي



ام هاني ابنة ابي طالب من لحم رسول الله وقرابته وهذا الحسن خير  
 الناس حالاً ومخاله حاله القتم بن محمد ومخالته نسب ابنه محمد ثم وضعه النبي  
 صلى الله عليه وسلم في ثلثه فقال ايها الناس اعرفوه وفضلوه هذي الحسن بن علي حده في الحنة  
 وحده في الحنة وابوه في الحنة وامه في الحنة وعمه في الحنة وعنته في الحنة وحاله  
 2 الحنة وحالته في الحنة واخوه في الحنة وهو في الحنة الا ان الحسن بن علي قد اعطى من  
 الفضل ما لم يعط احد من ذرية الانسا ما خا يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
 ثم وضعه على هذه الحنتين بن علي ثم قال والذي لا اله غيره ولجده هذي  
 الغلام احب الى الله واكرم عليه من جد يوسف بن يعقوب بن اسحق بن ابراهيم  
 رسول الله صلى الله عليه واله ولم **وحديث الحارث** بن محمد الاسدي  
 قال حدثني سليمان بن ابراهيم عن الحارث بن حصين عن القتم بن محمد بن وهب  
 المخالفون لنا ولكم عن الحسن بن مالك قال دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضو فوضي  
 وضلي ثم قال يدخل علي امير المؤمنين وحمر الوصين واولي الناس بالبين قال  
 قلت اللهم اجعله رجلاً من الانبياء اذ ضرب الباب فدخل علي بن ابي طالب  
 فقام النبي عليه واله الصلوة والسلام اليه فجلس فيمنحه من وجهه فيمنحه به وجهه  
 علي فيمنحه من وجهه علي فيمنحه به وجهه فبصقت عين علي فقال يا رسول الله مالي  
 هل تنزاني شيئا قال فقال ولم لا افعل هذي بك وانت تسمع صوتي وتودي  
 عني وتبين لهم ما اختلفوا فيه من بعدك **وحديث سلمان الفارسي**  
 قال سالت النبي صلى الله عليه وسلم هل تبارك الله انه لم يكن نبي الا وله وصي فمن وصي  
 فاقام ثلاثة ايام فلما كان في اليوم الثالث نظر الى علي فقال هذي وصي **وحديث**  
**عمر بن عبد الحميد** قال احمد بن حنبل عن جعفر بن عبد الزراق بن همام  
 عن قنادة وهو المخالفون لنا ولحم عن سعيد بن جبير عن ابن عباس ان  
 النبي صلى الله عليه وسلم في سفر له وهو في رواية اخرى في غزوه تبوك فاستخلف عليا  
 بن ابي طالب فقال يا رسول الله ما كنت احب ان يخرج مني مني الا وانا معك فقال  
 يا علي اما ترى ان يكون مني مني مني مني الا انه لا يني بعدك  
**وحديث** ان المديونة لا تصح الا في اوكل **فصل الخوارج** ومرفا

معالمتهم ما كانت منزلته هرون من موسى الا بعد الاخوة الا خلافة لقوله  
 اخلفني في قومي **ثم الخوارج الاول من الكامل المنير**  
 والحمد لله رب العالمين **يتلوه الخوارج الثاني من الكامل المنير**  
 حوالب الخوارج على كتابهم الذي تصدقوا فيه على امير المؤمنين عليه  
 السلام وعنفوا به شيعته في الكتاب **الحوالب والابتد احصاها**

## **بسم الله الرحمن الرحيم**

اني اسالك التوفيق والتدبير **وحديث** الاصحح بن نبانة ان علي بن طالب  
 قال يوم الجمل والخوارج خضوا ان من اكرام الخلق على الله يوم القيمة شيعته  
 كلهم من ولد عبد المطلب فقال له عمار بن ياسر منيهم يا امير المؤمنين  
 قال بكم حمر السنين ووصيكم حمر الوصين وخمر سيد المهدى وخمر  
 الطيار في الحنة والحسن والحسين شيد اشباب اهل الجنة ورجل يخرج  
 منا اخر الزمان يقال له المهدي **وحديث ابي احمد** قال حدثني  
 من اتق به عن الحكم بن ظهير عن ابيه وعبد الله بن حكيم بن جبير وهو لا  
 المخالفون لنا ولكم عن ابي الطفيل عن زيد بن ارقم قال لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من حجة الوداع انزل الله عليه بالها رسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم  
 تفعل ما بلغت رسالته والله يغضبك من الناس خرج مد غور اخو المديونة  
 واصحابه معه حتى قدم المحفة فنزل على غدير خم ونهى اصحابه عن شجرة  
 البطيخا متقاربات فنزل تحتها وهي سحرات غظام ولما نزل القوم  
 2 شواهارات مثل اليميم تبعين رجلا من الغراب والموالي والشودان فشك  
 شكهم وفي ما تختمهم ثم امر بالصلوة جامعة فاحتج المسلمون وفيهم  
 خضر يومئذ علي بن ابي طالب والحسن والحسين ابني علي بن ابي طالب والعباس  
 وولد عبد الله والفضل وفيهم ابو بكر وعمر وعثمان ومعوية لعنه الله  
 وطلحة والزبير وعبد الرحمن بن عوف وسعيد بن ابي وقاص وابو عبيد بن  
 الجراح وسعيد بن زيد بن عمر بن نفيل وسلمان الفارسي وابوذر الغفاري

حديث جابر بن عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم

حديث جابر بن عبد الله  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم



والمقداد بن الاسود وعمر بن القاض وعمار بن ياسر والبراء بن عازب وانش  
برمالك وابوهزيم وابوالخري مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعبد الله بن مسعود  
وحابر بن عبد الله الانصاري وعامه قزيش ووحى اصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم من غنمي ومهاجري وانصاري وعمرهم من بدوي وحمري  
حتى امتلأ الدوح وبقي اكثر الناس في الشمس يقي قد ميه يرد ايه من  
شبه الرقضي وصل على الله عليه واله يخبرن ركعتان ثم قام حطينا محمد  
الله وانني عليه ثم قال ايها الناس انه نبأني اللطيف انه لم يخشني قط  
الا نصف عمر الذي يليه من قبله واني اوشك ان ادعي فاجيب وانكم مسؤلون  
هل بلغتكم ما ارسلت له اليكم فاذا انتم قائلون والواو الله لقد بلغت ونصحت  
فجزاك الله عنا خير ما افضل ما يجري نبيا عن منه فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ون ان لا اله الا الله واني محمد رسول الله وانا محنة حق وان النار حق  
وان البعث بعد الموت حق والونعم تشهد بذلك فرفع يده صلى الله عليه وسلم وضعا  
على صدره ثم قال وانا اشهد بذلك اللهم اشهد ثم قال الا لعن الله من  
ادعى الى غير ابيه لعن الله من تولا غير مواله الا ليس لو ارتكبت وصية ولا عمل  
المصدق لا له ولا لغيره ومن كذب على فليتبوء مقعده من النار ايها الناس الستم  
تشهدون ان الله مولاي وان الله مولى المؤمنين وانا اوليكم من بعدكم قالوا  
بلى تشهد انك اولي بنا من انفسنا قال نعم اخذ بيده على راسي طالب فرفعها  
ثم قال من كنت اولي به من نفسه فهذا اعلى مولاه اللهم وال من والاه  
وعاد من عاداه واحب من احبه وابغض من ابغضه واعن من اعانه وانصر  
من نصره واقتل من قتله واخذل من خذله ثم ارسل يده ثم قال لا رجل من  
القوم ما بال محمد يرفع بضع من عمه فتعيرت رسول الله صلى الله عليه وسلم لان كل وجه  
فلما رآه الرجل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد علم به واحمد استبد عليه اقبل على علي  
عليه السلام فقال له هنيئا لك يا ابن ابي طالب اصبحت مولاي ومولا كل مؤمن ومؤمنة ثم  
اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي علي الثانية **فقال** ايها الناس اتمتعوا ما اقول لكم انا فكم  
على الخوض وانتهوا دون علي الخوض خوضا اعرض مما بين صفحا الى ايله

وهو عدد يحوم السها اوداح الى مضاجعكم على الحوض يوم القيمة الاولى مستنقذ  
رجالاً ويختلج د وفي اخره فاقول يا رب اصحابي اصحابي فيقال انهم اخذوا  
وعيرت وابعدك واني بيايكم حين تزدون على من الغلظ فانظروا كيف تخلفوني  
فيهما قالوا وما الغلظان يا رسول الله قال الاكبر منهما ههنا كتاب الله شيب ما  
من السها والا رضى طرف بيد الله وطرف بايديكم فتمسكوا به لا تضلوا ولا يبدلوا  
والاصغر منهما عثر في اهل بيتي فقد نبأني اللطيف الخبير انهما لن يفترقا  
حتى يردا على الخوض فلا تغلظوا اهل بيتي فانهم اعلم منكم ولا تتبوقهم فتمزقوا  
ولا تقصروا عنهم وهلكوا ولا تتولوا غيرهم فتصلوا يا ايها الناس اطيعوا اقول ولتخطوا  
وصيتي واطيعوا عليا فانه اخي ووليي وحليفتي على امتي من طاعة فقد اطاعني  
ومن خالفه فقد خالفني الا لعن الله من خالف عليا مرار شل بك فقال يا علي كتب عليكم  
كتابا يا وعهدهم ولما ان كتب واسهد عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اليوم اخذ  
الكتاب فقال لهم بصوت عال ايها الناس هل بلغتكم ما في هدي الكتاب قالوا  
اللهم نعم قال اللهم اشهد وكفى بك سهيدا انما رفعه مؤنة فقال اقبلكم  
فقالوا نعم والله ثم بك يا رسول الله من ان هلك ثقيلنا او نستعيلك فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قد جعلت عليا عليا بعز في به خزنك عند  
العروة هادي علي فناولته الكتاب **وحدث عبد الرزاق** والخبزنا  
يخبرني الخيل عن ابي حمزة الثمالي عن ابي هريرة عن العبد بن ابي معمر عن قتيبة مولى  
علي بن ابي طالب كان على علمه اسلام لاسام لله حتى ياكل خبز بن اوريا مانه وامني  
ذات يوم فطلب في المنزل فلم يقد على شي وارسل اليه فقال يا قتيبة اكلت فكلت  
واحد فوجد هاتره فقلت هذه مرة فقال فاكلت فاكلت في النار ثم كثر الثانية  
فقلت هذه خلوة طيبة واكل واطعني وكان لا ياكل حتى ياكل جليته واكلت واكلت  
فقلت لقد سمعت منك كلاما ما سمعته منك قط قال قلت لي الفقهاء ان النار  
قال نعم ان الله القا والهمسا ولا يتنا على الشجر ما كان منه خلوا طيبا وهو ما قبل  
ولا يتنا وكل ما كان منه متغيرا فهو مما انكر ولا يتنا يا قتيبة ولكن اكرموا النخله  
فليها اول سى قبل ولا يتنا وفي اول شجرة نبئت على وجه الارض وهي غنمك قلت







ذلك انهم قالوا اننا شربنا بغير ابا بكر طابعين غير مستكرهين والله قال  
وانا اول من سجد لك من عند المطلب فكان من قوله اعزوا اذا اعزاني واخذ  
اذا اعطاني واجلد من يدي به احد **فصل الخوانج** ومن قال عقالتهم قبل  
اد عيتهم عليه فوالله انهم قالوا بل فعل فعله فصح النافله حتى تصدقكم  
على قوله انهم قالوا اعزوا اذا اعزاني فما حكمكم على مخالفتكم وانكر ذلك  
وقد قال اعز ابو بكر وجاهد اهل الباطل واهل دناءة قتلهم وشتا لهم وكذلك  
عمر من بعدك فقد اعز ابا بكر ولا هو از وسوار فاخبرونا عن علي في هذه  
الغزوات اكان امير ام غير امير في هذه المواطن او في غيرها فخرج  
معهم فيها وكان له فيها موقف فقتل مواقف علي لا تخفى على الامم  
كل لم تخف مواقف في يد واحد وخين وفترضة والنظير وطلع وخبر  
والجندى الذي قد فتنها الامم وقيلت فيها الاستغا وتواترت فيها  
الاخبار وتواتر وتقلتها الزواجر من جميع الاقطار فمخالفتها وموافقتها  
تصدق قولكم على فعلكم **واما قولكم** انه قال احدا اذا اعطاني فما حكمكم  
على مخالفتكم فقال قد كان لعلي العطاء سهمان سهم في الغزاة وسهم في الهزم  
ولسائر الخلق لا يكره في دونه لكل سهم لا غير فان دفع اليه ابو بكر حقا  
هوله ولدن لا يكره في ذلك الحجة على علي في احد كما هوله بل الحجة لعلي والمنته  
ذلك على ابكر اذ قبل حقا هوله منه لئلا سقى اضراى عنقه وقولهم اجاب  
بن بديه الحيد ووجه حجة على مخالفتهم فقال لم يقل احد من الامم ان علي  
من ابي طالب عليهم حلد بن بدي احد اوطولا بن بدي عمر ولا بين بدي  
عثن الا الوليد بن عتبة ابن ابي معيط ابن عثم واخاه لامة فانه دفع  
عليه حب الله عز وجل كره عثم ابفاذه وبما ما امها جرون والا صار  
وكره اخذ ان يضرب به كراهية ان يشو عثم بذلك لما امكن امر المؤمنين  
من ذلك انما لا يشيع حد امجد ودد الله تبارك وعل عند امكانه  
فاخذ السوط وضربه **فصل الخوانج** ولعمرهم من امكانهم في خبر و  
من حلد علي بن بدي احد منهم حتى صدق قولهم عليه ولقد علمت الامم باجمعها

ن  
حقا

اب بكر

انا بكر

ان ابا بكر وعمر وعثمان واشتعلوا اقا ربهم وغير اقا ربهم على مواضع شتى  
مثل قنطرة بن خالة اب بكر وحالد بن الوليد وابي موسى الاشعري وابي بريد بن  
البراج وابي سفيان بن الحارث وعمر بن الخطاب ويحلا بن مينة وابو ترخدة  
ابن ابي معيط وغيرهم ولم يستعملوا على ابي طالب ولا اخذوا من اهل بيته  
ولا استعانوا بهم ونشئ من هو لهم صغير او كبير او قد كان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في جميع امته وبناحيه في جميع اسرانه ويعبد لكل شئ من دناءة  
ويبعثه في البعوث ويؤديه قمامة وغيرها واخبر من شئ بشئ رسول  
الله صلى الله عليه وسلم واقتد ابفعله من امر بالله ورسوله لا ريب انهم كانوا يقولون في كتابهم  
لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة لمكان يرجو الله واليوم الآخر وذكر  
الله كثيرا **وفي الحديث** القايم المشهور عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انما رجل  
رجل في من هو من المسلمين شيئا فاستعمل عليهم رجلا هو يعلم ان فيهم خيرا  
منه فقد خان الله ورسوله والمؤمنين ولا خلاف بين الامم ان علي بن ابي طالب  
والعباس بن عبد المطلب وعبد الله وقثم والفضل ابني العباس وسلمان  
الفارسي وابو العفاري والمقداد بن الاسود وعمار بن ياسر هو ولا  
شيعه علي وخاضته افضل من استعمل ابو بكر وعمر فما معنى كراهيتهم  
لغيره وشيعته وان كان قد طلبه كل منهم كرهوا فما معنى كراهيتهم في دون  
هذه كل دليل يرضى القلب **فان قال** فما الدليل ان عليا بايع كراهية  
عمر طاع **فان الزوايه المشهورة** المجتمع عليها من ذلك ما روي ابو  
بكر محمد بن الوليد عن ابن دباب وهما عليان من اعلام القامه وهما من المهاجرين  
لنا ولكم ان علي بن ابي طالب عليه السلام حمل فاطمة ابنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد  
رووا انه اخرجهما على حمار مخطوم بليف فصارا بها ليلا في مجالس الانصار  
يطلب منهم النضر لعل في كانوا يقولون يا بنت رسول الله رحمت الله سبقت  
سقتنا لهذا الرجل فلوان زوجك وابن عمك شئ اليه قبل ابني بكر ما عبد لسايد  
فقال علي عليه السلام فقلت ادع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لمرأجته واخرج  
انزع الناس سلطانه فقالت فاطمة ما صنع ابو الحسن الا ما كان ينبغي لسه







قال الحجاب بن المنذر

شغى خصيئتي لحاجه واسترع منه في الفساد بشير  
 يظن اننا قد اتينا عظيمه وخطمها فيما نراه صغيره  
 وما ضحك الا ما كان منما وخطمها لو لا الفناء كبيره  
 وكله من لا يراقب قومه دليل ذليل فاعلموا وحقيقه  
 فيا بن خصيئتي وابن شعد كلاكما بتلك التي تغني الرجار حيره  
 الم يقل الله في ابيكم وما الناس الا اعداء وبصير  
 يا نا واعبد النبي كما ننا استودعها بالخاشين ربي  
 نصرتنا وانا النبي وماله ستوا انا من اهل المكتبين نصير  
 قد بناه بالابا بعد دما بنا واموانا والمشركون خضو  
 وكناله في كل امر يربك شهاقا حبا اذ اضمهن جفيرة  
 وكان عظيم انني قلت منهم امير ومنا يا بشير امير  
 ان كان عندكم عهد بذاك من النبي لكم قلنا من الغله  
 اولا يكن عندكم عهد فان له من اهل بدر واهل السعير  
 نحن الذي ضرب بنا الناس غيظا عرضي حتى استقاموا وكانوا بيضه  
 وكل يوم لنا امر يقوز به يعطي الاله عليه جنة الخلد  
 لستم يا ولي الله منا لان لنا وسطا لم يدب فيه فضل الغر والعد  
 وانا يوم يغنا الله انفسنا لم ينق خوقا غاملا ولا ولد  
 والناس خرب لنا في الله كلهم مثل الثغالب حتى غابه الاشبه  
 وقال ابو سعيان بن الحارث بن عبد المطلب  
 بني هاشم لا يطع الناس فيكم ولا يسميتم بمرثا وعدي  
 وما الامر الا فيكم وايكم وليس لها الا ابو حسن قلمي  
 ابا حسن فاشد بها كف خازم فانك للامر الذي بر غي صلي  
 قالوا اجتمع بنو هاشم الى علي بن ابي طالب ومعه الزبير بن العوام والعا  
 بن الربيع ورجل بن ابي ربيعة رسول الله صلعم والمقداد بن عمرو وخليف بني  
 رهم واجتمع بنو رهم الى عبد الرحمن بن عوف واجتمع بنو امية

وسعد بن ابى وقاص

الى عثمان بن عفان وكانوا جميعا في المنجد الا بني هاشم فلما اقبل ابو بكر وعمر  
 وابو عبيد بن الجراح قال لهم عمر ما لي لا اراكم تعلقا قوموا فبايعوا ابو بكر  
 فقد بايع الناس له فقام عثمان وعمر وبنو امية فبايعوا وقام عبد الرحمن وسعد  
 ومنهم ما فبايعوا وقام علي بن ابي طالب ومن معه فدخلوا بيت النبي من ذلك  
 ص فارسل اليهم ابو بكر عمر في غضا به فبهم اسيد بن خصيئتي وسلمه بن اسلم  
 فعلا لهم قوما فبايعوا ابو بكر ففكر هو اخرج الزبير بن عبيد الله فقال عمر عليكم  
 الكلب فوثب اليه سلمه بن اسلم فاخذ السيف منه وضرب به الجدار فانطلقوا به  
 وبني هاشم فبايعوا وانطلقوا ابغلي بن ابي طالب هو يقول انا عبد الله واخو  
 رسول الله حتى انتهوا به الى بكر فقالوا بايع فقال انا احب هذه الامور منكم لا  
 ابايكم وانتم اولى بالبيعة لي اخذتم هذه الامور من انصار واجتمع عليهم  
 بنا وبقوا انفسا وتأخذونه منا قضا وقال العاص بن علي بن بكر السهم زعم  
 للانصار انكم اولى بهذا الامر لما كان محمد عليه واله السلام واعطوكم المغادة  
 وسلبواكم الامر فتمن محتمون عليكم بما احسبتم به على الانصار نحن اولى  
 برسول الله صلوات الله عليه حيا وميتا فانصفوا ان كنتم تخافون الله من انفسكم  
 واعرفوا لنا ما عرفته الانصار زكلم والافقوا بالظلم وانتم تعلمون فقال  
 عمر لعلي صلوات الله عليه ايها الرجل لست بمتر وك او تابع فقال له علي عليه السلام  
 احلب حلبا لك فطره اشدد له اليوم ليرده عليك غدا والله لا اقبل قولك ولا  
 ابايع له **فعل للجوارح** اليس قد رد ابو بكر على عمر حين استخلفه بعد  
 ان كان ذلك المهاجرين والانصار عليه وقالوا وليت علينا قضا عظيم ما ذا انت  
 قائل لربك اذ القيت قال ابو بكر يا الله تخوفوني اقول له وليت عليهم خير اهلك  
**فعل للجوارح** كيف يكون خير اهل الله وقد علم من حمله ما علم سنو ضحك من ذلك  
 ما روى بن شهاب قال حدثني سعيد بن المسيب عن ابي هريرة انه قال لما توفي  
 رسول الله صلى الله عليه واله قام عمر بن الخطاب فقال ان رجلا من المنافقين هو  
 ان رسول الله توفي وان رسول الله مات وفي والله ما مات ولكنه ذهب الى ربه  
 كما ذهب موسى بن عمران فاجاب عن قومه اربعين ليلة ثم عاد اليهم بعد ان قيل

معه بنو امية

انظر انصف

بنو امية



قُتل والله ليرجع رسول الله صلى الله عليه وسلم كما رجعت موسى فليقطعن ابداً جبالاً واحكاماً  
 زعموا ان رسول الله مات وفي غير رواية بن شهاب قال فقال ابو بكر  
 يا ابا حفص بل قد مات اما سمعت قول الله يقول يا ايها الذين آمنوا  
 قال وان هدي لغير كتاب الله قال فصر ب الارض بذكره وقال مات والله  
 رسول الله **فقل للحوارج** ولما قال بمقالة لم يكون حيزاً اهل الله من جعل  
 ان رسول الله لا يموت ومن لم يعلم ما في كتاب الله **وقل لهم** الم شكرتم نعمي  
 عبيد موان ربه له ولا يكره وقيامه معهما يوم يبعثني اليكم حتى كان  
 من قول عمر يوم الشورى مثلهما على اي عبيد بعد وفاته لو ان كنت مثلاً  
 مولاي اي عبيد حذيفه واني عسك من الجراح ما تخالجي فيهما الزاي فزعم  
 انه لم يتخالجه الزاي في السلم على ان سألما كان قبلي لا بعث في ابوه ولا  
 في اي عبيد لا تفضيله كانت له ينال بها الخلافة ان هدي لمن الاغاجيب بين  
 وزعم انه تخالجه الزاي في علي بن ابي طالب رجح الحديث قال ابو بكر وارسل  
 يتابعني فلا اكرهك قال ابو عبيد بن الجراح طالع علي يا ابراهيم انك تحدث السنن  
 وهو لا شيخه قومك وليس لك مثل مغر فقم وتجر بهم الامور واني لا ترا  
 ابا بكر اهو على هذه الامور مسك واشد له احتمالاً فارض وسلم فانك ان  
 تخش ويطل بك العزم فانك هدي الامم خليف به خفيق في فصلك وسابقك  
 وقرا ابتك فقال علي رضي الله عنه يا مضر المهاجرين ان الله لا تخز جوا  
 سلطان محمد في الحرب من دارة وقعر بيته الى دوزكم وقعر بيوتكم وتدافعوا  
 اهلهم عن معامه في الناس فوالله لنخن حتى يهدى الامم منكم ما كان منا الهادي  
 كتاب الله الصفة في دين الله العام بسنة المصطفى بامر الرعية فوالله انه  
 لعينا فلا تتبعوا الهوى فتردوا ومن الله بعدا وفي رواية اخرى عن عبد الله  
 بن عوف عن ابي الهيثم بن ابي ربيعة وعنه وهو لا المخالفون لنا ولكم ان علي  
 بن ابي طالب رحمه الله عليه لم يتركه المجر ووج الهم ومعه المقداد وسلمان  
 والزبير بن العوام من الخطاب بالخطب والنار ليجرق علمهم او يخرجوا يا يعقوب  
 لا يكره فلما خافوا ذلك خرج علي ومن معه فذهبوا بهم الى ابي بكر فبايعوا

ورعنت

صلوات

هذا الحديث في صحيح البخاري

**ورعنت** الحوارج ومن قال بمقالة ان علياً عليه السلام بايع طائفاً غير  
 مستنكف وفي رواية اخرى ان علياً لم يبايع الا بعد ما قويت فاطمة عليها  
 السلام بسنته اشهر وذلك لما كان من اهل الجماعة الذين كان من ردتهم فيما زعموا  
 فكن النار الحرج ووج اذ لم يبايع علي لا يكره ولم يخرج في جهادهم فلما خشي الناس  
 اضطراب الاسلام هتفتهم والمهاجرين والانصار الى علي عليه السلام فبايعوه  
 بنديوه الله والاسلام فبايع على هدي الباب **وحديث عبد الله**  
 ابن بريك قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انا ناثمهم فقال انتم شهداء  
 الله في الارض اذ يتم ام كلمتهم فهاثم قال يا ابا بكر قم فسلم علي يا مرمم المؤمنين  
 فقال ابو بكر عن امر الله وامر رسول الله قال نعم هو الذي امرني قال علي اللهم  
 اشهد بامر الله ورسوله فقال مثل مقالته اي بكر عن امر الله وامر رسول الله قال  
 نعم فاثاه وسلم عليه فقال علي بن ابي طالب امر الله وامر رسول الله قال نعم  
 قال علي اللهم اشهد بسم قال للقباد بن الاشود فقام ولم يقل مثل مقالته الاولى  
 واثاه رحمه الله فسلم عليه ثم قال اي ذر فقام وسلم عليه ثم قال سلمان فقام  
 وسلم عليه ثم قال الحذيفة فقام وسلم عليه ثم امرني فقام وسلم عليه وانا  
 اصغر القوم وانا ناثمهم فلما مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا غائب فلما قدمت  
 وجهي في ابي بكر قد استخلف قد حلت عليه فقلت يا ابا بكر اما تحفظ نفسك  
 على علي بن ابي طالب من رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مرمم المؤمنين فقال لي فقلت  
 ما لك فعلت الذي فعلت قال ان الله يخدع الامم بعد الامم ولم يكن ليجمع النبوة  
 والخلافة في اهل بيت **وروي عن عبد الله** عن عبد المومل بن شهاب  
 وكانت العامة تسميه سيف السنة وهو لا المخالفون لنا ولكم عن رجل قال  
 اتينا المدينة فدخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم واليه السلام فوجدت خلقه  
 فيها اي بن كعب حوله المهاجرين والانصار يسألونه عن الحلال والحرام فقالوا  
 فلم يجيبني ثم اعدت فلم يجيبني فقلت سبحان الله يا صاحب محمد نسلكم فلا  
 نجيبون فليست اذني تحسد وننا ام تحقر وننا فقال القوم سبحان الله  
 اتقول هدي لسيد المسلمين اي بن كعب فقال لهم اي دعوا الرجل فليسلمت  
 اليوم الجمعة لا قوم مقاماً ثم لا قولن مقالاً لا ابالي اقبلت فيه ام استخفيت

امر رسول الله  
 صلوات الله عليه  
 اباي  
 المسعود  
 الرضا  
 المسعود  
 علي  
 بامر المومل

تأمل نعود  
 امر رسول الله  
 صلوات الله عليه  
 ام حذيفة  
 التماري  
 من فضل وفد النبي  
 الابرار والقدار والبيان  
 ثم اعدو على علم  
 حسي  
 اي بن كعب



هكذا صحاب العقدة هكذا صحاب العقدة اما اني لا ابكي على ما ضيعوا من امر  
ديهم ولكن ابكي على ما ضيعوا من امر دين محمد قال الرجل فلما كان يوم الخميس غدت  
الى المدينة لا تشهد المقام واسمع المقال فوجدت اهل المدينة بين حزن وبكاء  
فقلت لرجل جني هل حدث ما لم تسمع حديث فقال لي كأنك غريب فقلت له اجل فقال  
هكذا سيد المسلمين ابني بكعب فقلت في نفسي استر على الرجل **فعل الخوارزم**  
ومن قال بقاتلهم ما كان في خوف في ذلك الوقت بعثته ان اقام المقام وقال المقام  
واما كان في عصر ابي بكر وفيه هلك **وسلم** عن اصحاب العقدة ومن عني انه لا  
يبكي على ما ضيعوا من امر دينهم ولكنه يبكي على ما ضيعوا من امر دين محمد صلى الله عليه  
ويكون ما ذكرنا من رواية العامة يدل على كراهية علي رضي الله عنه لما  
يقتلهم والغزو معهم والرجول في شئ من امورهم وهمان فاطمة رضي الله عنها  
ولا يبي بكر ووبر ان علي رضي الله عنه اياها ليلا وتمر بضعها شرا واخفا  
قبرها رضي الله عنها عليهم فهم وعقل **وقد روي عنك من عمل**  
**الله قاضي البصر** قال قال الامير بن ابي طالب رضي الله عنه  
وارضاك انك ان لم تقم فينا مقاما قط منذ ولدت هذه الامم الا انت  
تقول والله ما زلت معظمو ما منذ مضى الله عليه علم ما منعك ان تضرب  
بشيءك دون ظلامتك قال يا اشعث منعتي من ذلك ما منع هرون اذ قال  
لموسي يا ابرام لا ياخذ بلخيي ولا يراشي اني خشيت ان تقول فرقت بين  
بي اسرائيل ولم تضرب قولي وكان قول موسى لهرون ان ضل قومي واتبعوا  
غيرك فجاهد هم ونايذهم وان لم تجد اعوانا فاكف يدك واحقق دمك  
فكفيت يدي وحقت دمي ان تقول لي اخي المر اقل لك انك ان لم تجد اعوانا  
فاكف يدك واحقق دمك ولو امرني في مجاهدتهم وحدي لجاهدتهم وحدي  
وقد روي اهل العلم من غير جهة ان هرون كان في ستمائة الف فاحبر الله  
بحذره في كتابه اذ يقول يا ابرام لا ان الوم استضعفوني وكادوا يقتلوني  
فان قالت الخوارزم وكيف يخاف علي ان يقتله ابو بكر او غيره من امها حرس  
والانصار وقد روي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عبد الرحمن بن ملجم  
يقتله فرغمته ان عليا كان يقول اذ انظر اليه في عسكره او جالاخذ عطايه

عن الامير بن ابي طالب رضي الله عنه  
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه  
عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه

اريد حياته ويريد قتلي عن يمين من خليك من مراده اما والله لتخصن  
هذه من هذه واشارة الى الجنة وراسته فلما كان في الليلة التي رويتم ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم انه يقتل فيها بات ليلته يقتل الى ان كان عند طلوع الفجر رضي  
الله عنه وهو في ذلك يختلف ويمثل ويقول رحمه الله ومعه ربه امشد  
حياتك بكم الموت وان الموت لا فيك ولا تجزع من الموت اذ اخل بواد يكم  
قالت له ابنته ام كلثوم يا ابا لطلال شهرتك ليلتك هذه ومثلتك بعدى  
البيت فقال لها رضي الله عنه يا بنيد هذه احليله من الدني واول  
ليله من الاخرة فخرج عبد طلوع الفجر فلقبه بن ملجم لعنه الله وسخطه قتله  
**فعل الخوارزم** البكر قول النبي صلى الله عليه وسلم لا تقتلوا قتلة الله ولا تقتلوا  
لحمه على علي ولا يوضع عليه القتل اذ كان علي قد علم مثل ابن ملجم بقتله فقتل  
النبي عليه واله السلام قد علم ان المشركين لا يقتلوه لان الله يبارك على  
قد اخبر انك ميت والامم ميتون ولم يقل انك مقتول وقد حذر الله القتل  
فامر بالهرب الى الغار وذلك ما روي حفص بن عمر عن وكيع بن الجراح عن  
ربيع بن اسيد عن عتبة بن الحارث عن مكحول عن ابن عباس قال لما اجتمع  
المشركون من قريش على قتل رسول الله صلى الله عليه واله اجتمعوا في دار مكة  
بغالب تعداد النذور واجتمعوا على قتله بن لعنه حبر بل عليه السلام فقال يا محمد  
ان الله يقر بك الاسلام ويقول ان المشركين قد ايتروا وبقتلك فاجرح منك  
وان فيها قتلك الا ما شئت الله فمضت الى الغار عليهم فاختار فيه **فعل الخوارزم**  
لم جورتم لرسول الله صلى الله عليه وسلم الا مساك عن المشركين ولم يقاتلهم وقد علم  
انهم لا يقويقتلونهم ولم حوز والقلبي الا مساك عن ابي بكر وقد علم انه  
لا يقتله **فان قالوا** ان الله امره بذلك **فعل** وارر رسول الله امر بذلك  
مع ان الله عز وجل يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فاي شئ  
اقتن عند الله ممن اقتبل برسوله واتبع سنته **ومن ذكر ما روي**  
طلحه بن عسك الله وكان داهية قريش اذ قال لعلي بن ابي طالب اني سمعتك  
تقول يوم بوج اخوانهم تغلب فضلك ومناقبك فقام عمر  
بالحطاب وابوعبد بن الجراح فسعدان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال

قيل



انا اهل البيت اختار الله لنا الاخر على ابي فلم يكن ليجمع لنا الخلافه مع الامم  
 النبوه **فقال** له علي بن ابي طالب يا طلحه بن عبيد الله قد قلت واسمع اما والله  
 ليس كان رسول الله صلى الله عليه واله في القوم ما خلق الله قوما منكم يا اصحابي  
 اذ اخرجوا من مكة في اميرهم ان رسول الله صلى الله عليه واله قال ليس لنا فيه شيء  
 كما شهد اهل بيته رسول الله صلى الله عليه واله في الفدح والثر من قال الزور فابهمنا  
 فكانت دعوته خرافا ومردك قول عمر بن الخطاب وسهاده على ان بكر يوم وفاته  
 على يوم السورى دليل على ان بيعه الى بكر له خطا وان الحرفي بعه على واما  
 سهادته على ان بكر وجوه غلبه وفاته اذ ولي الامر فقام خطيبا **فقال**  
 ايها الناس ان بيعه الى بكر كانت فلتة وقاله انتم من شرها من عادتها  
 فاقبلوه وسهادته على يوم السورى اما انكم ان تولوها اطلع بنوها في  
 يتحكم على الخبيث البين والو بالشيخ يعني عليا وقوله حسن اعني عليه اما اني  
 لو اردت ان اولي عليكم رجلا هو خيرا ان يهديكم على الحق ويهديكم  
 الى الصراط المستقيم واسار منكم الى علي بن ابي طالب غير اني قد رايت في  
 عيني هده رونا والله ما ليخ امره رايت كافي عزيت حنه قد خلا من رجل  
 فجعل يطوف كل عظه ويدا نعه ويحلمها تحت استنه فاحلها سورى ومن  
 ذلك ان عليا عليه السلام كان يدعي انه وصي رسول الله صلى الله عليه واله وانكار  
 الى بكر ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يسمعه يدعي قولها جميعا ورواه العامة  
 من الخوارج وعمرهم من المخالف والموافق **قوله** اني بكر الله اني اقول  
 في الحديث برائي فان اخطأت من نفسي وان اصبحت فتوفيتك وقوله  
 وليت وليت بخيركم وقوله اقولني يعني فهذا شواهد ومن يقول  
 سلوني قبل ان تغدوني فوالله لقد علمني رسول الله صلى الله عليه واله كل شيء حتى  
 لقد علمني اني بكر وليتكم وليتكم وليتكم وليتكم وليتكم وليتكم  
 يعني فقالوا لا نفيك ولا نفيك وقوله اني لي شيطان يغتر بي  
 فاذا املت فقومى واذا ما رايتوني مغضبا فحسبني لا اميل باشغاركم  
 وابشاركم فاجبر انه يقول ما لم يعلم والله ليس بخيركم وان له شيطانا  
 يغتر به وقال علي بن ابي طالب ان عليا عليه السلام نضره انما هو قد قال في نفسه

ما هو

ما هو به اعلم ممن شهد له عليها واما قول علي عليه السلام بشهادته المخلوق له برأيه  
 من شير اليه الخوارج وغيرهم من جهة المخالفه لنا ولهم قول علي عليه السلام  
 والله لو اتبعتموني ما عال عايل الله ولا جاش طامس منهم من كتاب الله ولا اخلف  
 اثنان في حكم الله ولا كلمتم من فوقكم ومن تحت ازكم وقوله في غير موطن لو تولى  
 الوشادة لم كنت بين اهل التوراه بالبوراه وبين اهل **الحل** الزور بالزور  
 حتى يزهره وبين اهل الفرة وان يلفرقا حتى يزهره **وقوله** في غير  
 موطن سلوني قبل ان تغدوني فان من الجوامع على جوامع  
 به رسول الله صلى الله عليه واله لا يظفر في الشرا اعلم بالعالم منكم بطريق الارض  
 وما انزل الله من كتاب الله في ليل ولا نهار ولا سهل ولا حبل الا وانا اعلم فيما  
 انزلت وفيما نزلت وسالوني قبل ان تغدوني فوالله من فتنه الامم ما اعلم  
 بكم فيها ما يد ويخون فيها ما به الانباكم بشايفها وقايدها وناغفها  
 الى يوم القيمة وقول النبي صلى الله عليه واله انما مدسنة العلم وعلى يافا من ابد المدينة  
 ولياها من يابها **وقوله** الخوارج **الحل** خاصه والمطلون خصوصه تجدون  
 من لو دعت الله هدى الامر الذي يطلبونه بغير قتال اكان الحسن يحكم  
 بكتاب الله قالوا لا قال افيكم من لو دفعت الله هدى الامر بغير قتال يصح  
 اموال الله في عباد الله حتى يصح منه ذرها الاحت امر الله به قالوا لا قال  
 فما فجب من قوم يطلبون امرا بقتال ان دفع اليهم بغير قتال لم يحسنوه  
 والوافق الله اعلم ما سالتنا عنه قال لهم نعم وما سالتكم عن  
 شي الا وقد علمني رسول الله صلى الله عليه واله في روايتكم عنهما جميعا وبهما  
 ولهما باقر اترها على انفسهما والله جل ثناوه يقول ان من يهدي الى  
 الحق احق ان يتبع ام من لا يهدي الا ان يهدي فالكلم كيف يحكمون فالحادي  
 الى الحق احق ان يتبع وقد روت العامة ان جميع الاحاديث المستندات التي روت  
 عند رسول الله صلى الله عليه واله ولم روى ابو بكر من ذلك حدى وعشرون  
 خطبا قبل ان يثبتها في كتابنا هدى باسنادها منها حديث عكرمة عن ابن  
 عباس قال ابو بكر نارسول الله انا اذا كنا في حقل الليل سمعنا وجبة فاذا

حتى يزهره  
 اهل الارض بالارض  
 حتى يزهره

حل  
 الاو  
 او  
 او  
 او



استبخرنا ابصر يا بقولنا من بعد ورا فقال ذلك شيطان بكلامه كما اذا انت سمعته فقل  
بسم الله احب رسول الله صلى الله عليه فاكنت تتكلم به فلزمته فقال دعني  
فاني لا اعود فتزكته واعلمت رسول الله صلى الله عليه فاكنت كذا كذا يا ابا بكر  
سيعود قال يا بكر فلما كان بعض الليل سمعت وجهه فقلت لسم  
الله احب رسول الله فلما اقبلت اريد به رسول الله صلى الله عليه فاكنت لا اعود  
فركبه فلما اصبح عبد ورا الى رسول الله صلى الله عليه فاحبته فاكنت لا اعود  
فقال كذا كذا يا ابا بكر انه سيعود اذا احبته فلا تقبل منه ميثاقا فلما كان  
بعض الليل سمعت وجهه فقلت لسم الله احب رسول الله صلى الله عليه فركبه  
اريد به رسول الله فلما راى ذلك قال دعني وانا اخبرك بالذي علمنا من جوار  
بيوتكم هذه الامة ان رتبتم الله الذي خلق السموات والارض في ستة ايام الى سائر  
الليلة احسن الخلقين رتب العالمين **وحديث** عمر بن حريث عن ابي بكر قال  
حدثنا رسول الله صلى الله عليه ان الجبال خرج من ارض في المسرق فاعلها من انسان  
يلبث قوم كان وجوههم المحان المطرقة **وحديث** موسى بن سماع قال  
سمعت عبد الله بن عمر يحدث عن ابي بكر الصديق قال كنت غيب رسول الله صلى الله  
وازلت هذه الامة ومن حمل سوا حربه لم يعد له من دن الله وليا ولا نصرا  
فعلم له رسول الله صلى الله عليه يا ابا بكر الا اقر بك آية نزلت علي قلت بلى يا رسول  
الله فاقراني بها فلا اعلم الا اني وجدت انقصا ما في ظهري حتى نطأت لها  
فقال رسول الله صلى الله عليه ما لك يا ابا بكر فقلت يا رسول الله يا وامي وايضا  
لم نعمل شورا وانا الجزيون بكل سؤمنا فاعلم رسول الله اما انت وصحابك  
المؤمنون فتجرون في ذلك في الدين حتى تلقون الله ليس عليكم ذنوب واما الاخوان  
وجميع ذلك لهم حتى تجرون به يوم القيمة **وحديث** واسط النخاري عن ابي  
بكر قال سمعت خطب فقال ان رسول الله صلى الله عليه عام الاول مقامى وبكا  
ابوبكر فقال فقال الله العفو والعافية وان الناس لم يعطوا بعد الفرسا  
خير من العافية وعلكم لا الصديق فانه في الجنة وانكم واكلدب فانه مع المحزون  
وهما في النار لا ينفان فظفوا ولا تدابروا ولا تباغضوا ولا تحامدوا فكونوا عباد

فلزمته  
فانا ابو بكر

الله اخوانا كما امركم الله به **وحديث** اسماء بنت الحكم القرظي قالت  
سمعت عليا يقول كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه حديثا  
الله بما شئت ان ينفعني به واذا حدثني احد من اصحابه استخلفته فاذا  
حلف لي صدقته وانه حديثي ابوبكر وصدق ابوبكر انه سمع رسول الله صلى  
يقول ما من عبد مؤمن يذنب ذنبا فحسن الطهور للمقوم فيصلي  
فيستغفر الله الا ففر الله له وحدثت ما كل اس اس من الحديثان **وحديث**  
عن عمر بن الخطاب عن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه قال ما خلفناه صدقة **وحديث**  
**ثابت** بن ابي ابي بكر حدثنا قال قلت للنبي صلى الله عليه ورحم في الغار يا رسول  
الله لو ان احد من البشر الى قد هبته ابصر ما تحت قدميه قال يا ابا بكر ما  
طئت ثلثي الله تعالى **وحديث** من **الطيب** عن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه قال  
لا يدخل الجنة شيء من الملك **وحديث** عبد الرحمن بن العسمر عن ابيه  
قال ولدته اسماء بنت محمد بن ابي بكر بن ابي بكر بن ابي بكر بن ابي بكر بن ابي بكر  
فقال منها فالتقتل وتكمل **وحديث** عن عاتبة عن ابي بكر  
ان النبي صلى الله عليه كان يدعو الله لهم خزي واخر **وحديث** ابي رجا العطار  
واي من قال سمعت ابا بكر على المنبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه يقول  
الوالي القابل المتواضع ضل الله وفيه في ارضه من يصحبه في نفسه وفي عباد  
الله خسر الله في وفده يوم لا ظل الا ظله ومن عشه في نفسه وفي عباد الله حل  
الله يوم القيمة **وحديث** منصور عن ابي ليلى عن ابي بكر قال لطلحة بن عبيد  
الله مالي ارك واجا قال صلى الله عليه سمعتها من رسول الله صلى الله عليه انها موحية  
فلم اسالها عنها قال انا اخبرك عنها بما سمعتها تقول لا اله الا الله **وحديث**  
عبد بن عمر قال ابوبكر عهد الي رسول الله صلى الله عليه انه ليس من بني يثرب الا  
دفن في موضعه **وحديث** هلال بن ابي رزيلة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه سورة تيسر تدعو التوراة المعجزة قال نعم ضا حنوها في الدين  
والاخرى وتكا بد عنه انواع البلاء وتدفع عنه اهلها ويل الاخرى وتدفع في الدافعة  
القاضية تدفع كل سوء وتغني له كل حاجة من قرأها عدل عشر من حجه



ومن سمعها عدلت له الف دينار في سبيل الله ومكتبها ثم نشر بها دخل  
جوفه الف دينار والف دينار والف دينار والف دينار ونزعت عنه كل  
غلي ودا **وحدث** عبد الرحمن بن ابي ليلى عن ابي بكر قال قال رسول الله صلى  
لاست في المنام غما متوا سبعا فم غف حتى غفر تمام ابا بكر اعبره لك قلت  
هي الحرب تتبعكم النعم قال كذا كذا عوها الملك ثم **وحدث** **ابي طلحة**  
ابن مصرف عن ابيه عن ابي مخنف عن ابي بكر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
كفخص قطاه بني له في الجنة **وحدث** **الزهري** قال قال ابو بكر يا رسول  
الله قل لرسا افي لا اذا اصبحت واذا امسيت قال قل اللهم عالم الغيب  
والسهادة فاطر السموات والارض رب كل شيء ومليكه اشهد ان لا اله الا  
انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر البهائم ومن شر كيدهم وامرهم ان يقولوا  
اذا اصبحت واذا احدثت مني حجة وحدثت الى سائر ارضي من عن عبد  
الله بن العدي عن ابي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا  
واحد توسط العظله فقلت زدنا يا رسول الله فاخذ بمقبح العظله  
فقلت يا رسول الله زد قال لا حرج اسفل من ذلك فقلت صلحنا والله  
يا رسول الله قال كلا فارب وشدد ديا ابا بكر **وحدث** **عبد**  
الرحمن بن الجليل ايضا قال ابو بكر احد النبي صلى الله عليه وسلم نأجبا لا عاربه  
مخون فجلستنا قرب بامنه فرفعت حاشيا حبا قالت يا هذا ان ان كنتما  
تريدان ان القر افيكم بغظم الحى ففكتنا عنها فلما ان كان مع المشاجا  
ابنا لها يفقه با غفر فدفعت اليه الشفرة وغرأ فانا ناعها وقال امي تتركها  
السلام ويقول اذبحا وكلا واجعنا فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اريد الشفرة  
وايننا بقعب او قدح فقال يا هذا ان غنما قد عرفت فقال ابدني  
به فاتاه بها ففتح على ظهر الغنر فحلب حلبا حتى ملا القدح فقال اطلق  
به الى امك وابدي يا خوي واتا بها ففتح على الضرع فحلب حتى ملا القدح  
فتع الحلام ثم اتا يا خوي ففتح على الضرع فحلب حتى ملا القدح فتعاني  
ثم حلب فشراب قال فمت غنم المراه وكثرت واسلت تقول من

ن انا المبارك ومنه من بنا المبارك فقامت وسلمت على وقالت يا هذا من  
الرجل الذي كان معك فوالله ما زلتا ننظر في خير من ذكرك قلت ذلك يقول  
الله صلى الله عليه وسلم فقلت فاطلقت معي واخذت له سبعا من اوط ومتاع  
الا عراب فكساها واعطاه ااعطاها ولا اعطاه الا وقد اسلمت **وحدث**  
**معمل** ابن سيار عن ابي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فكم اخفي  
من ذبيبت النمل والزر ولكن شادكم على ما يذهب متعار الشراك وكبار ان يقول  
عبد الصبح اللهم اني اتوكل بك ان اسرك بك وابا اعلم واستغفر لك لما لا اعلم **فصل**  
**المواضع والبر قال** **معاوية** هل سمعتم في المعقول او يجادل في المجهول  
لرجل يوشى امر الامه امه محمد صلى الله عليه وسلم كحط عر هذه الاجناد بيت على  
ان الامامه تحتاج الى معرفه ما افترض الله عليها من الصلوات وتخليها  
تخرجها والعول ركو عها وسجودها وقيامها وقعودها وعلى ما فيها  
من سهو وغير ذلك وما يحب فيه والي معرفه ذلك ما افترض الله عليها  
من الزكوات في مولاتها من مال الصامت والحلي وما يحب في الامل والبقر  
والغنم واصناف الحيوان وما يحب على المسافر فيه وفي كرم حب القصر والي  
معرفه الحج وطوافه وسعيه والعول عند جمع المواقف ورمي الجمار  
والذبح والحلاق وما تقدم وما يؤخر ومن اخر ما تقدم وجمع على  
ذلك وما يحب على صاحبه مما لا يحب والي معرفه الطلاق والايلي والظهار  
ومن طلق احرم العدة ومن طلق واحد ونصف واخذ واحد وثلث واحد وربع  
واحد وما يحب في ذلك وما يحرم منه مما لا يجوز والي معرفه الموارث والعرايش  
والاحكام في الديانك القضاء والارض والحدود وغير ذلك وما يحب فيه  
ولا يحب فاي هذه الاحاديث بها يعلم حكم جميع ما يحتاج اليه الامه  
مما قد وثقت بحقي سمعني به الامه عن سواه على ان ابا خنيفة ورف  
وابن ابي ليلى ومحمد بن الحسن وجميع من قال برأيه وجميع المعالاه الاحاديث  
مما من ينسب الى السنه وعمرهم مثل سفيان الثوري وسعيد القداح وابن  
جريح وعطا وما لك غيرهم قد وصغوا من الاحاديث مما نزل وفيها الميزان

ان تصحح الاحاديث  
الاصحح احاديث  
ما ذكره المؤلف  
بأنها احاديث  
وعنه  
والله اعلم







ان لا يقرب الشجر فقصاه فاحترجه من جوارحه ونوه به بعصيانه اياه فقال  
 فيه وعصا ادم ربه فعوى فادب عليه السلام حرم من لها جرس والاصط  
 مع انه تبارك وعلا قد اجبر بعصيانهم لرب العالمين اذ يقول لقد عبد  
 فلم الله وعك اذ يحسبونهم باذنه حتى اذ افلتحت وتعا زعم في الامر وبعث  
 من بعث اراكم ما يحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ولم  
 نقل واظفتم فان اكرهتم هذي محموله من مصاحف وصيروه واظفتم  
 لم اخر بعد العصبان والى بعد ما اراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا  
 ومنكم من يريد الآخرة ثم صر فيهم عنكم ليعتدكم ولقد عفى عنكم والله ذوا  
 الوفاء ذو فضل على المؤمنين الى ما لا يبذون لكم فاحترج تبارك وتعالى  
 بعصيانهم وتولاهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وباعهم يطنون بالله  
 غير الحق طرا لجاهلته وانهم يحفون في انفسهم ما يبذون لرسول الله صلى الله  
 عليه وسلم هل وبعث الله تبارك وعلا ادم اذ عصاه مثل ما وبعث فيه  
**فعل للمجروح** اليوم اذ عصوا رسوله فادانوا وادعوا رسول الله عليه السلام في  
 حوته فكيف يومن منهم العصبان بعد وفاته **فان قالوا لا محور علمهم**  
 الخطا ببيعتهم لان فيهم يا بعد رخصا حيا راضيا رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان العارسي وكان من الوتر به والا يجيل والفران وبسط حرج  
 النبي صلى الله عليه واله ولم ومنهم ابو ذر العفاري الذي قال فيه رسول  
 الله صلى الله عليه واله اولت العبراء على ذي لهجة اصدق عبد الله من  
 اي دك ومنهم عمار بن ياسر الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه واله عمار بن  
 ياسر ورحم ذي طهرين لا يوبه له لو اقسى على الله لا يرحم ومنهم ابو  
 ابو عبيد الله الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه واله عمار بن  
 الامة ومنهم طلحة ابو عبيد الله والزبير ولم يذكر والها فصلة لعله  
 منهم ومن يحبونهم على هذي انا الله تعالى **الحواب فعل للمجروح** ولم  
 قال بمقالهم ما جحتم على من خالفهم فقال احطوا القوم جميعا اذ ولوا رجلا  
 لم يامن رسول الله صلى الله عليه وسلم سور من كتاب الله في اوهها على الناس

على ان

يوم الحج اكبر حتى ارسل خلفه على بن ابي طالب فاحذرهم منه وتركوا ايمانهم  
 الذي راعوا ان رسول الله صلى الله عليه واله قد اوعى من هذه الامة ما قد راعى  
 عندهم غر وحل اذ تركوا الامن ودولوا عن الامن وما جحتم على من خالفهم  
 وقال احطوا القوم اذ ولوا رجلا تركوا رجلا كان يقرب النور والاحمل والفران  
 والربور ولوا رجلا لم يكن تقرب القرآن ولم يحفظه ولم يولف الا من ولوه  
 الرجال تشهاده الشهود وما جحتم على من خالفهم فقال احطوا القوم اذ ولوا رجلا  
 قال ولستم ولستم بخيركم والله سول ما لا تعلم وتركوا رجلا ابا ذر الذي  
 قال فيه النبي صلى الله عليه واله اولت العبراء على ذي لهجة اصدق عبد  
 الله مني ذر العفاري وما جحتم على من قال احطوا القوم اذ ولوا رجلا كان  
 يدعوا الى بيعته فكانت بيعته فله وقاله المسلمين شرها وشرها وشرها  
 الذي قال فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم مؤيد كمال با من الحنة وما لهم وما لغير  
 يدعواهم الى الحنة ويدعونه الى النار فائله وسائله في النار من اضعف حجة  
 او اضعف زاياء او ايس خطا من قوم يحسون بسعة هو لا لرجل لسه من الفضل  
 ما لهم ولا يبعد والله من المناقب ما لهم مع فقر فتم ومعرفة الخلق من يفهم الحد  
 ان هو لا الذي احبنا المجروح عنهم انهم كانوا سبعة على بن ابي طالب رضي الله عنه  
 خاصة دون الخلق والعامين بحته والبراعين الى بيعته وقت سعة الى بكره بعد  
 ذلك فاعلم كانوا امعة في منزله يوم سعة اني بكره هو السعة وسالوه الخرج  
 اليهم حتى خرج الزبير بن عوف وكذا الاسعة على حتى كسر سيفه واما سلمان  
 الفارسي فلم يسمع في حيت عنقه وكان من قوله كرم اذ تركوا ايمانهم ولم  
 تقبلوا وروي في ذلك المجال لما وكنتم من العامة عن ابي اسحق الكلوني عن  
 فاذ ان عن سلمان الفارسي انه قال في خطبته بعد محمد الله واني عليه امل  
 بعد ابعاش الناس فاني قد اوتيت علما ولوا اني احبكم بكل ما اعلم لقال طابعتكم  
 محبون وقالت طابعتكم احرى رحم الله قائل سلمان الا وان لكم مناي يتبعها بلابا  
 الا وان سدد على بن ابي طالب علم المنايا والبلابا وفضل الخطاب وهو قل  
 سنة هرون بن عمران حين قال له رسول الله صلى الله عليه واله انت خليفتي

خالنهم

خطبته  
 رسول الله  
 عبد الله  
 على بن ابي طالب  
 وفضلها



وہو فیض الہی  
افق کو مریں  
دو عالمی سعہ  
ای

امير المؤمنين

44

الحصاة  
على اذنه  
الموحدة  
على القفا  
والسلام  
اول من  
امن رسول  
الله صلى الله  
عليه واله

فان كان  
الملك  
وغيره  
من  
الملك



**الجواب**  
**اما قولهم** انه شهاد صدقنا فما حجتهم على من خالفهم فقال ليس لا يكره هذا  
 الا يتم فصل على احد من المؤمنين لان الله عز وجل يقول في كتابه والذين آمنوا  
 بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم فكل من آمن بالله ورسوله  
 فهو صدق مع ان قلنا ان اطلاق في هدي الانتم ما ليس اخص قول النبي صلى الله عليه وسلم  
 على الصدوق الا كبر والافاروق الذي من ربه من الحق والباطل ولم يقل هدي في  
 غيره واه ابو ذر الغفاري واما قولهم ثاني اثنين اذها في الغار اذ يقول  
 لصاحبه لا تحزن ان الله معنا فما حجتهم على من خالفهم فقال ليس من غار تنسب  
 الى رجل يكون معه الا قيل فلان ثاني اثنين وثالث ثلاثة ورابع اربعة وخامس خمسة  
 واما من خالفهم ما كان العدد وقد قال سارك وبعث ما يكون من محوى ثلاثة  
 الا هو رابعهم ولا محبة الا هو سادسهم الابه والله ببارك وبعث مع المؤمنين  
 والكافر لا يخلوا منه احد واما تسمية النبي صلى الله عليه وآله صاحبنا جميعا  
 على من خالفهم فقال قد يكون الصحة للمؤمن والكافر واحج يقول الله سارك  
 وتعالى اذ يقول لصاحبه وهو بخاء ورفا اقره فالدني خلقك من تراب ثم من  
 طينه فتمني المؤمن صاحبنا للصفاة ورفا وتسمية اليه وقد كان في اصحاب رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من افقون وقد شهادهم النبي صلى الله عليه وآله اصحابا بانهم عبد الله ابن  
 رسول صاحب الحق وقد كانت بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اشارت عليه  
 ان يقتله فله ذلك عليه وقال اخاف ان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه  
 واما قوله لا تحزن ان الله معنا **فعل** **لهم** ان كان هو الذي قتله حزن  
 فنهاه ابو بكر عن الحزن بما كان ينبغي ان يكره ان ينفي النبي عن شيء فقله لانه  
 اعلم من ان يكره ما فعل وهو الامر باله في بكر وعمر وان كان ابو بكر هو الذي  
 حزن فما الذي حزنه وهو مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو يعلم ان الله ومليكته معهما فما  
 نهاه رسول الله صلى الله عليه وسلم الا عن معصية فعد كان ينبغي له ان يتاسر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان اخر الابه بدل على دم ابني بكر ولله تبارك وتعالى وانزل الله بكنته  
 عليه وايله مجنود لم يتردها يريد بذلك منه صلى الله عليه وسلم والله وسيم ولم  
 يقل فانزل الله متكينة عليه كما شهادها اثنين ويجعلها شركين في الشكينة

هو ان يكره  
 قولهم ان الله  
 متكينة عليه

هو ان يكره  
 قولهم ان الله  
 متكينة عليه

هو ان يكره  
 قولهم ان الله  
 متكينة عليه

كما اشرك بينهما في الاتيين وكما اشرك بين المومنين في التكينه مع رسوله  
 عليه واله السلام واشركهم اشركهم واهم في رسوله بالتكينه والغاز ولم  
 يتم معه احد او قد علمت الامه ان علي بن ابي طالب ثبت معه تحيين  
 ولم ينزل عنه وانه شريك في التكينه والنفر الدين وقفوا معه **واما**  
**قولهم** ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ابواب اصحابه وفتح باب الي بكر فقتل  
 دعوى منهم ومن ادعى دعوى لا يرهاون ولا دليل لم يجزله ذلك ولو كان  
 ذلك لما خفي على الامه فاب ان في المسجد فما حجتهم على من خالفهم فاجبه  
 بالحدث المشهور عن سعد بن ابى وقاص وعبد الله بن عمر ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال شددوا هذه الابواب الشارعه الامام علي  
 فقتل النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك فقال ما انا بدين ابواكم وفتحت بابه ولكن الله  
 امرني بذلك بل اهل ذلك ان لعل معه من لا في المسجد وروايه حرام بن عبد  
 عن معاذ بن جبل عن جابر بن عبد الله الانصاري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل  
 المسجد وفيه غصيب رطب فقال اخرجوا من المسجد لانا مواقيه وطقف بعضهم  
 بذلك الغصيب فاجعل الناس واجعل معهم علي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اما انت علي  
 بعد احل الله لك ما احل لي وروايه اني ممنون من جهة علي الحسين وهو ممن  
 لا يطعن عليه احدا من الخوارج ولا من غيرهم خاضه دون اهل بيت محمد صلى  
 الله عليه وآله قال سالتني عبيد الله بن وهب عن ابواب هل سمعت من احد منها شيئا  
 فقال حدثني الحسن بن علي عن علي قال اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم يدي فقال  
 ان موتني سال تره ان يطعن منيجه لهر ووف وذر يته وسالتني في ان يطعن مني  
 كك ولذرايتك من عدي ثم ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الي ابكر ان شدد بابك فخرج  
 ثم قال هل فعل ذلك باحد قلني قال لا قال سمع وطاعة ثم ارسل الي عمر ان شدد  
 بابك فقال هل فعل هدي باحد قلني قال نعم قال لي ما لي بكر استوق حسبه فشد بابه  
 ثم ارسل الي العباس ان شدد بابك فغضب غضبا شديدا ثم قال لرحم فقتل  
 البش عم الرجل صنوايه فقال لي وكنت شدد بابك فلما سمعت فاطمه عليها السلام  
 الابواب حرجت فجلست علي ياها تنظر مني تو مرشد باب علي فاطمه

هو ان يكره  
 قولهم ان الله  
 متكينة عليه

هو ان يكره  
 قولهم ان الله  
 متكينة عليه



والحسن والحسين معها فقال وسقطت ذراعيها كالاستدوا حزن جروها  
 قال وخاض الناس في سدا ابوابهم وفتح باب علي فلما سمع النبي صلى الله عليه وسلم ذلك صعد  
 المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال **ما الذي يحقون في هذا ما أنا بالذي سجدت في**  
**ابوابكم ولا فتحت باب علي ولكن الله سدا ابوابكم وفتح باب علي وحده**  
 ابراهيم بن يحيى عن جعفر عن ابن النبي صلى الله عليه وسلم في الابواب التي كانت في  
 المسجد الا بباب علي بن ابي طالب وعنه ايضا عن اسحق بن عمار عن علي بن عباد عن  
 ابن عمر قال **آخر حصار المسجد قال اخرجنا من المسجد الا النبي وعلي بن ابي طالب**  
**واما اول الحصار** ومن قال بمقتل علي بن ابي طالب فليكن وعنه صحاح رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وانه في قبر واحد وان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اوصى اليها والى غيرها ان  
 يعبر امعه في قبر واحد بل عري النخل لفصله من الموضع التي يغترف **ورفت**  
 الحواشي ومن قال بمقتل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لم يوض بذلك الى احد  
 وان كانا امرا اذ كان من غير رايه فما كان ذلك لهما ولا لغيرهما لان الله حل ثنا وهو  
 يا ايها الذين امنوا لا تدخلو بيوت النبي الا ان يؤذن لكم وحرمة النبي صلى الله عليه وسلم  
 والله بعد وفاته كحرمة في حياته صلى الله عليه وسلم والله الطمس الطاهر وسلم سلم  
**واما اولهم** ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال لما سمع علي بن ابي طالب قال  
 انه لم يكن في بيتي عز ولا منعة في نفسي ولا شجاعة في بلد ولا في وجه عن  
 به الاسلام او ما جئتم علي من اجل علمهم فقال قد حضر المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في الشعب من مكة ومعهم بنو هاشم ومومنين وكافرهم ومعهم علي بن ابي طالب فلم  
 يجرؤوا به الاسلام ولم يدع عنهم شيئا ولم يشد به عصدا او ما جئتم علي  
 من حالهم فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم قد حضر المشركون عن دخول مكة وضربوا  
 عديده وهو متخوف ان يبلغ محله ومعه عمر بن الخطاب فلم يجرؤوا به ومنعهم حتى  
 دخلوا معه وبلغ هدي النبي صلى الله عليه وسلم محله وما جئتم قتل من حالهم واحتج  
 علمهم يقول الله عز وجل ولقد نظر لكم الله ببدر وانتم اذله حين دعاه  
 سعد بن العاص البارز فلم يبرز اليه ولم يجرؤوا به الاسلام وما جئتم  
 علي من حالهم فقال ان عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله ولم

هذا الحديث  
 حديث صحيح  
 باب في

الكتاب  
 في بيان  
 في بيان

يوم خيبر حين زدها فلكونه حتى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عطين الزايد عدا  
 رجلا كرا ان اغير فرائد محبته ورسوله ومحبه الله ورسوله لا يترجع حتى  
 يفتح الله علي يديه فوجه بها امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام  
 ففتح الله علي يديه واعز به نبوته والاسلام فما بال عمر بن الخطاب لم يبلغ كتاب  
 والكر ايه حتى يعز به الاسلام وما جئتم علي من حالهم فقال ان ضرا من الخطا  
 الفهرى الحق عمر بن الخطاب وهو مفرم في بعض غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فيجمل  
 ينقب راسه بالرمح مما وهو يقول ما انت في البيت الا اقول الامر سا  
 فقال انا عمر بن الخطاب فقال اشكرها لي فلم لم يثبت حتى يعز به الاسلام  
 او ما جئتم علي من حالهم فقال ان عمر بن الخطاب وهو مفرم في بعض غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فيجمل  
 بفرسه وهو يطل المسكن فيجمل بينا دي المير في عمر بن الخطاب وغيره من  
 اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجمل عمر بن الخطاب وهو مفرم في بعض غزوات النبي صلى الله عليه وسلم فيجمل  
 حتى يرضى الله امرا المؤمنين فقتله فلم يبرز الله عمر بن الخطاب حتى يعز به  
 الاسلام او ما جئتم علي من حالهم فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الحقات  
 السلاسل انا بكر فاهزم ثم رقت عمر فاهزم ثم رقت عمر بن الخطاب فاهزم  
 فابتهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بافتراسهم ثم رقت عمر بن الخطاب فاهزم  
 طالب رضوان الله عليه ففتح الله علي يديه فما بال عمر لم يعقل فعل علي  
 بذات السلاسل حتى يعز به الاسلام فان كان الاسلام لا يعز الا بكل من افهم  
 فليكن ان يدل بكل من هزم ولكن **فللحوار ح** **ولم قال فيهم** فيما  
 ذاند افقون او افعل امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام ومناقبه ومنا  
 للاقران وكشف الكرم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن امها حزين والاصار التي لا  
 تجدد لها احد من الامم بالرواية المأثورة العائمة من ذلك نذا احمر بل عليه  
 السلام يوم اخذ اذ قال يا محمد مر هذا الذي يضرب بين يديك قد مكا  
 فقد احب شره بملكه السما فقال يا حمر بل هدي علي بن ابي طالب فخر جبريل  
 الى السما وهو يقول لا سيف الا ذو القعدة والفتى لا علي ودي وانه اخرى

هذا الحديث  
 حديث صحيح  
 باب في

قصص  
 عمر بن الخطاب

قصص  
 ذات السلاسل

ولم قال فيهم  
 في بيان  
 في بيان



في غير هذه الحوادث لا سيف الاخوان في يوم احد وقد انهمم الخلق غير على يضرب  
 من يد رسول الله صلى الله عليه وسلم قد ما والعباس اخذ بلحاح بخلت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلي  
 لا يبر بكنيته من كبايب المسلمين الا فلها فقال حبر بل يا محمد من هدي فعاد  
 هدي علي بن ابي طالب فقال يا محمد هكذي كالموخر اشكلا فقال يا حبر بل هدي مني  
 وانا منه فقال حبر بل وانا منك ولد لك كان حال حبر بل هاسي اليك **فان**  
**قالت** الجوارح وعبر هدي حدي باطل كيف سال حبر بل محمد ام هدي حبر بل  
 بولي ارف وكيف جهله حبر بل **فقل لهم** لم يجهله بل هو به عارف  
 وله عبر مكر وكرا حسان يشهرق وسوء بائنه وعلم الخلو بفصله كقولك  
 الله بارك وبالحاموش وما لك سميتك ناموشي قال هو غصاي اتوكا عليها  
 واهش عا على عني ولي فيها ماربع اخرى وان احق من حربة الاسلام من قسح  
 حبر وقلة باها قري به خلفا ربح ذراعا وكان لا يفحه ١٦١ ربحون  
 رجلا واخق من يعز به الاسلام من فرح على النبي صلى الله عليه وسلم وعلا صحابه من غير  
 بن عبد ود حين جارا الخندق وجعل بنا دي عمر واصحابه من مضاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم للمبارزة ورسول الله يقول من يكفني عمر وسعيد  
 اكفيه خرو يوم القيمة فكفاه الله امن بامر المؤمنين على بن ابي طالب عليه  
 واخوه من يعز به الاسلام من قتل شيبه وقتله ابي ربيعة والوليد ومرحبا  
 وسائر ابطال المسلمين وصناديد قريش وقد احجم عنهم عمر وعمر وعمر  
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم واحمر من يعز به الاسلام من له الما صب والقضايل ما  
 لو قتلت بين اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لا وخلصهم **ورغم الجوارح** ومن  
 قال بمقاتلتهم ان عليا كان اشجع من ابي بكر وعمر واخر عشرة فامسحه ان  
 يجاهدكم كما جاهد طلحة والزبير ومعاوية **فقل للجوارح** ان القوم اضل  
 الى امير المؤمنين بعد عثمان اذ لم يجدوا غيرهم وهم الذين طلبوه ولم يطلبهم  
 فلما بايعوه وتكثروا عليه لم يشعه الا جهادهم من عصاه من اطاعه ولم يكن  
 اخذ اطاعه يوم بيعة ابي بكر فمن جاهد العاصي اذ لم يجد مطيعا **فان**

فان قالوا  
 ما جاهدوا  
 من غير  
 ما جاهدوا  
 من غير

في سنة الف وستمائة  
 في شهر ربيع الثاني  
 في يوم الاثنين

**قالوا** عجا هدمهم بنفسه حتى يكون ذكرا لله **فعل لهم** مال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم يجاهد المسلمين بنفسه حتى يكون ذكرا لله ولم يهرب الى العار وقد  
 كان اشجع من علي قليا واقرى بذا **فان قالوا** لس الله امر رسول الله ان يجاهد نفسه  
 حتى يجد من ينصره ويؤيده **فان قالوا الوقام** ودعا الى نفسه لوميد لما عدل الناس  
 به اياك لا بما كان فيك منعه وشر في هاشم وابوكري في بيت قله وذا  
 فيهم **فقل لهم** قد اجتمعنا عليكم بالحق انفا طعه والبراهيم البير  
 يدعوا النبي صلى الله عليه وسلم في خيانة ولستنا نقاتلكم بها شتم وغرها ولا ندم  
 وذلها ولكن انظر واخي الا نحن والصغار ان كانت في ضد ور القوم على علي  
 بن ابي طالب ان امراء امرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بلزوم بيتها وان تقرب فيه ولا تخرج  
 تخرج المحامية الاولى وضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها حيا با فخرجت على علي  
 تقالته وخرج معها من الخلق ما لا يحصى الا الله عز وجل من قريش ومن ترق  
 امير المؤمنين عليهم فخر بعدا وجهه بالنسيف وقتلوا اصحابه وضيقوا البصر  
 فان هذه وهي امراء فكيف لو ان امير المؤمنين دلك من بيتها الى مكر **كيف** ظن  
 الجوارح صايقس على علمه على تلك الا نحن والصغار التي كانت في ضد ولا هم  
**فان قالوا** لم يكن منهم من ولا صغار **فقل** للجوارح ولما قال بمقاتلتهم فان  
 الزوايد المشهورة التي يقرها اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ومعه علي بن ابي طالب  
 تحدي بقه من محل ومعه غيرهم فقال علي بن ابي طالب ما احسن هذه الحادثة فقال  
 يا ابا الحسن حديك في الجحيم احسن منها من باحرا فقال يا رسول الله ما  
 احسن هذه الحادثة فقال يا ابا الحسن حديك في الجنة احسن منها ثم مر  
 باخرى فقال له النبي صلى الله عليه وسلم حتى مره تسبح خديق كل ذلك يقول له علي مثل  
 ذلك فيقول له علي مثل ذلك ثم كاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له علي ما يبيحك يا رسول  
 الله فقال صغان كبري صد وز حال مراتي له لن يبدوها لك حتى يفقد و  
**فعل للجوارح** الس قد بدت تلك الصغار على صلوات الله عليه بعد رسول  
 الله صلى الله عليه واله وسلم في عمر موطن ولقد جهرت به قريش ونسأهم  
 من ذلك قول فاطمة ابنت عتبة اذ خطبها على بن ابي طالب فز دقة وتزجت

فصل في  
 حبر بل

فصل في  
 حبر بل



عقبه فقال علي لعثمان لا تعجب من فاطمة اني خطبتها فزوجتني وتزوجت عتيلا  
 فعاتبها عثمان وذلك وكان بينهما وبنده دت فقالت ان علي قتل الاجته يوم  
 بدر وما حط اهل العلم من الجاهل لما وكلتم الحديث الذي يرفع الى عبد الله بن  
 عباس وهو عندكم من طعن علي يوم هزم بجابه الصريح الى الطائفة عن  
 عايشة عند وفاة النبي صلى الله عليه واله اذكر والله انه امر ابا بكر بالصلوة ان  
 عايشة اقبل رسول الله صلى الله عليه واله عاصيا راسه بخط الارض برجله  
 منها دابن اسامة بن زيد وفضل بن العباس ورجل اخر كرهت عايشة  
 ان تسميه فقتل لعبد الله بن العباس من الرجل الذي كرهت عايشة ان تسميه  
 قال هو علي بن ابي طالب فقتل له دما الذي منعها ان تسميه قال ان تسميه  
 وصما تجلب له بخير ومما روى اهل العلم المتأخرون لنا وكنتم ان عبد الله بن عمر الخطابي  
 انا الى الحجاج بن يوسف فبدا فقه عليه بانه فلما دخل قال البسط يدك ابا يعقوب عند  
 عبد الملك بن مروان فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يات الله  
 وهو لا يعرف امامه مات جاهلة لجاهلية فلما بايعه وخرج من عند والي الحجاج  
 العجب من عبد الله بن عمر انه بالامس يقول لقي ابي طالب اقلني بيعتي فاني حمل  
 رداخ لا غلب ولد ولا رواج فاقاله يبعته واباني بيا يحيى عند عبد الملك بن  
 مروان وان فكتب الحجاج بذلك الى عبد الملك بن مروان فامر له بعشرة الاف ومما  
 حط الخوازم وعمرهم ورواه ايضا عن عبد الله بن عباس عن جدي ارسله امر  
 المومنين عليه السلام بعد وفاتت الجمل وه الى عاصمه وهي بار له في دار  
 عبد الله بن حلف الخزاعي بالبطح يامر هانا لزوج الى المدينة فعالت افعل  
 والله اخرج اخرج والله اما والله ملك الارض انعض الي من يدك انتم فيها  
 معاشر بني هاشم فقال لها عبد الله بن عباس اما والله ما لك بد يا عبدك  
 لقد تبينا اباك صديقا واسمه عتيق ابن ابي قحافة وحملك للمسلمين اما  
 وانت ابنت ام رومان فقالت ائتمن علي برسول الله عليه واله اسلام  
 فقال اي والله اني لا امر عليك بمر لو كان منك لمننت به علي وهو الجرح الثاني  
**بشأنه الكراة** **من الكامل المثير جواب الحوازم على كتابهم**  
**الذي ظهر في امرهم** **وغيثوا شقته** **في هذا الكتاب** **الحوازم** **الحوازم** **الحوازم**

تقريب  
 الضعيفين  
 الحوازم  
 لا يروى  
 بغض  
 من الله

وهو هدي لبني الله الرحمن الرحيم ومارواه مخالفونا  
 ومخالوكم ان عمر بن الخطاب قال يوم الشورى لبني هاشم ان يطع قومكم فيكم  
 لا يكون هذا امرا ابدا وقل عثمان لعلي ما دعي ان كانت قرية لا تحبكم وقد  
 قتلتم منهم ثمانين كاتم شوف الذهب بشر في اوقوفهم قبل شفا ههم ولين  
 علي القاتل لا وليك وقد علمت الامه ان ابا شعين لم يزل يكيد رسول الله صلى  
 وان معويه لم يزل يكيد عليا وان يزيد لم يزل يكيد الحسين عليهما ولا الاقيد  
 متعاندون الا يا ابا يا والابنا بالابنا ولقد تلهف يزيد من معويه على قتل  
 من قبل علي بن ابي طالب من بني امية يوم اخذ ويوم بدر مثل عتيبة وشيبة  
 ابني ربيعة والوليد بن عتبة وعمرهم واوالتهم تلك الضغائن من بني امية ابناهم  
 وفي سائر قريش فان ال يزيد يجلب بشكك الا تارة وطلب ادر اكها من  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اوقع بحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم واهل الحرم ما اوقع ولم  
 يترك ذلك عليه احد من قريش ولا غيرها حتى قتل في ذلك بشعر بن الوليد  
 بعد ان قتل الحسين بن علي عليه السلام وثمانية عشر من اهل بيته فقال  
 لعنه الله قتل مقتولا مغتورا بذلك  
 ليت اشياخي بيد ر شهد واجزع الخزع من وقع الاسل  
**الحاصل** يوم خلت بغيرها واستقر القتل في عبد الاسل  
 فاهلوا واشتبهوا فرائضهم قالوا يا يزيد لا شل  
 لست من خدك ان لم انتقم من بني حديد من كان فقل  
 فاحبر عبد الله وابن عبد وه انه قد اذرك تأرج من رسول الله صلى الله عليه وسلم وولد  
 واهل بيته بقتل من قتله علي بن ابي طالب عليه السلام من بني امية بيد ر واحد  
 لم سكر ذلك غارن بداخذ من الامه لا من قريش ولا من غيرها ولقد لقيت فتا بني  
 امية ومواليهم وشيعتهم على الحسين وبنات رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم  
 اذ حملوا الى الشام كالسبي المحبوب على معاملتي وطا وبوا امية مشرورون  
 فحون يوذون حرم رسول الله ويقولون الحمد لله الذي فعل هذاكم قضا  
 كما فعل بالمظلوم عثمان بن عفان فلم يترك عليهم خبر من الامه ولا على يزيد شيئا

وهو  
 الضعيفين

الحوازم  
 الحوازم  
 الحوازم



من قتل  
احدكم فقتله  
مع رسول الله  
وسلم فله الجنة

[illegible]

عليه السلام  
السلام عليه  
السلام عليه

عبد الله بن عبد الرحمن  
أمره بكونه



الاما ذكر لعلي عليه السلام فان كان في الجنة نقت احسن من نقت ما اغد لقليلنا نوابه  
وهذا ما لا يدعنا احد من واسبابهم لا يحصها الا الله تبارك وتعالى  
مع ما حافيه من الاحاديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل حديث  
عدي بن حاتم وعبد بن الطائر وحديث الكهف وحديث ليلة الحزن وحديث  
المرقاة وعبد ذلك بدل عليه ما رواه محمد بن الحسن المصنف قال حدثنا يحيى  
بن صالح الخزازي قال حدثنا الهيثم بن واقد عن يعقوب بن ابراهيم عن ابي الجارود  
وهو لا المجالون لنا ولهم عن عامر بن الطفيل وعنه قال كنا على الباب يوم التثنية  
فسمعنا علي بن ابي طالب يقول يا معشر الناس ابا بكر وانا والله كنت اولى منه  
واحق بذلك ان يبعثني في رقبكم جات علي عن الله وعن رسوله فنقضتم  
العهد والميثاق والله دني وبكم لم يبعثنا من غيري وانا والله كنت اولى بها  
منه واحق بكم من دون ان تبايعوا العثمان بالله دني وبكم يوم القيمة  
ثم قال والله لا تخشون عليكم محج لا يسقط معاهدكم ولا مشرك ولا مقل  
ان يرد حجة منها ثم قال انشدكم بالله ايها النخسة وانتم ايها الناس  
اعلمون ان فكم من وحده الله قبلي قالوا اللهم لا قال افكم من صلى القلنين  
غيري قالوا اللهم لا قال افكم من اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اخا لنفسه  
حين قال انت مني منزله هرون من موسى الا انه ابني حبي قالوا اللهم لا قال  
افكم من له عم مثل عمي حمزة اسد الله واسد رسوله وسد السهد الذي  
عسلته الملايكة قالوا اللهم لا قال افكم من له اخ مثل اخي جعفر الذي  
لا حنا خان من جوهر بطيرهما مع المليك قالوا اللهم لا قال افكم من له روح  
مثل زوجتي فاطمة بيننا العالمين قالوا اللهم لا قال افكم من له شيطان  
مثل سطي الحنن والحسن بندي شباب اهل الجنة قالوا اللهم لا قال  
افكم من حربي له شهان عري قالوا اللهم لا قال افكم من قدم بين يدي نواه  
صدقة غيري قالوا اللهم لا قال افكم من كان اعظم عنا بر رسول الله  
يقبه بنفسه غيري قالوا اللهم لا حين اضبطت في مضجعه وبذلت  
معه نفسي فانزل الله ومن الناس من شري نفسه ابتغا مرضاة الله والله

الحسين بن علي  
عليه السلام

رذق بالعباد عري قالوا اللهم لا قال افكم من كان اقرب الصناديد القرب عند كل شدة  
تنزل برسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم لا قال افكم من قتل يوم بدر منته حال  
المبارزة عري قالوا اللهم لا قال افكم من دنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم  
حين انزمت حبيبي عري فانزل الله في كيان ما ابرأ منكم بالذي كان  
من الامم امكم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وثمان في صباير او ثمانى سكر او قالوا اللهم  
لا قال افكم من قال جبريل يومئذ يا محمد لقد نجت المليك من مواساة  
هذه الرجل كمن هذا اليوم بفضته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مني والله  
قال جبريل وانا منكم قالوا اللهم لا قال افكم من قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
مثل الذي قال لي يوم بعثني الى ذات السلاسل حيث بعث الامم ابا بكر وانتم  
ثم بعث عمر وانتم ثم بعث عمر بن العاص فانهم قالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم  
منكم لا بعثني عليهم رجلا طاعة كطاعتي ومعصية كمعصيتي لا ينهزم  
كما انهم مني حتى يفتح الله علي يد به ان ساء الله لي قالوا اللهم لا قال افكم  
من مل مرجع اليهودي واشتر اخاه عري قالوا اللهم لا قال افكم من امرت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ان يباهل به عري وعمر زوجتي وابني قالوا اللهم لا  
قال افكم من ترك بابه المسجد عن امر الله عري قالوا اللهم لا قال افكم من  
تمناه الله في كيان به مرضا وثمان وعده وهو غفيرة مني مخطا فاشقا غيري  
قالوا اللهم لا قال افكم من قال جبريل عليه السلام يا محمد لا تقول ان الله صلى الله عليه وسلم  
لا يودي عنك شجرة بر اهل الرجل هو منك وانت منه قال النبي صلى الله عليه وسلم  
يا جبريل من ذلك والي علي بن ابي طالب قد بعثها الي رسول الله وامرني  
بري ابي بكر قالوا اللهم لا قال افكم من قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شيد القرب عري قالوا اللهم لا قال افكم من كان بايقه حبري بل عري  
قالوا اللهم لا قال افكم من قال له النبي صلى الله عليه وسلم هذا قد ملككم شيئا واعلمكم  
علما واقرؤكم كتاب الله عري قالوا اللهم لا قال افكم من كلمته الحن  
حين شرخنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انا واني بكر وعمر فقمنا الى وادي الجرف فبدا  
ابوبكر وسلم عليهم وكلهم فلم يحسوا ثم كلمهم عن فلم يحسوا ثم كلمهم عن ثم



فلم يجيبوه وقال العوم انا لا نكلم الا نبي فسلمت عليهم فرددوا  
على السلام وقالوا انكلم بما شئت نجيبك عليه فاحابوني على كل من امرني به رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قالوا اللهم لا قال افيكم من اعمى رسول الله عري قالوا  
اللهم لا قال افيكم من غفل رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفنه وحفظه عري قالوا اللهم  
لا قال افيكم من اقرب عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والله حسن وصعه في يوم  
عري قالوا اللهم لا قال الله بدني وبكم ثم قال افيكم من ادا قال قال  
حبري عن عييه ومكالي عن سمائه عري قالوا اللهم لا قال افيكم من قال الله عز وجل  
ايما ولتم الله ورسوله والذين امنوا الذين هم من الصلوة يدوتون الركوع وهم لا يقولون  
عري قالوا اللهم لا قال افيكم من قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم العذر عن امر الله  
ما قال لكم ايها الناس من كنت مولا فاعلى مولا اللههم وال من والاه وعاد من عاداه  
واصر من نصره واحدل من حذله واخذ من اخذه وقال هدي وكنتم من بعدى عري  
قالوا اللهم لا ثم قال انا انا شريك الله ما عثمن وانت باطلحه وانت  
يارب بين وانت باعد الزحمن اما كنتم عري رجال عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم واد  
نكرو عري وانتم ايها الاربعه وسلمان العارضي والمقبادي ووريد بن الحبيب الهمداني  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يكرهه با ابا بكر فسلم على امير المؤمنين علي بن ابي طالب  
فقال اي بكر من الله ومن رسوله قال نعم فقال لعمر فقال مثل مقالته اي بكر من  
الله ومن رسوله قال نعم ثم قال لك يا فطمي فقلت مثل ما قال الله ثم قال جميعكم  
فلم يقولوا مثل ما قالوا بل سلبتم ورضيتهم قالوا اللهم نعم فليكن ذلك جميع  
فقلت لا ينكرو ولا يجحد **فعل الجوارح** ومن قال فقال لهم بماذا اذا فطر الله  
الحج اما كان حجه اصحاب التنويري على امير المؤمنين بومبيد **فان قالوا** ان السوي  
فرض من الله بارك وعل لقوله وامرهم سوري بنهم **فعل لهم** ما جئتم على من  
خالفهم فقال اما نزلت فامك يا ايها لا فضا عليهم واحج رسول الله ببارك  
وعل الذين امنوا وعلوا الصالحات واقاموا الصلوة واتوا الركوع وامرهم سوري  
بنهم ومما رزقناهم معقوت فكل من كان على هذه السبيطة اذا امن بالله ورسوله  
واقام الصلوة واتوا الركوع وانفق ممان رزقه الله وامرهم سوري بنهم بالثايب

لا بالفرض

لا بالفرض ولو كانت فرضا لان ما لم يجاز لاحد من الامم ان يبتاع ولا يسع بد انق حتى  
يشا ولا الامم جميعا وهذا لا يكون **فان قالوا** هذا في الخلافة **فعل**  
**لهم** فلم لم يستند رسول الله صلى الله عليه وسلم امر الخلافة الى شئ حتى يحكمات وارتهم رجلا  
ان كان ضا كما استند عن امر الخلافة الى شئ فز ولم لم يستند ابو بكر الا من  
ايضا الى شئ فز ان كان فرضا ام كيف اصاب الفرض ولم يصده رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ولم يصده ابو بكر ولكن عوا ان عمر اكبره ان يتقلد امر الا مد بعته وفاته جف  
ان يحكم بجون فيجري عليه ثم ذلك الجون فخيرها الى شئ ليتشاوروا في ذكره  
ودخل فيما كره من رجعت علم وحملته القامه بهم من ذلك بما تنو ضعه ان شا  
الله تعالى من حجه لنا في قوله وامرهم سوري بنهم لما قال وامرهم سوري بنهم  
ولم يقل وامري سوري بنهم ولا امر بني سوري بنهم ولا فرض سوري بنهم  
فافهم هذا ان ساءه تعالى رجع الكلام الى قوله بما تنو ضعه ان شا الله تعالى  
**الجواب في ذلك** قد علمت الامم ان الرسول صلى الله عليه وسلم احاط بجميع الصلوات  
واختار بعضهم لبعض على قدر فضائلهم وشوايقهم ومنازلهم فاخا  
بين اي بكر وعمر ومن طلحة والزبير وبين عبد الرحمن وعوف وعثمان بن عفان  
وبين سعد بن ابي وقاص ومعاذ بن جبل واخا بين نفسه وبين كل على بن ابي طالب  
صلوات الله عليهم اذ لم يكن كفوا في جميع الارض غير ولا نظير له فيهم وكان  
كل واحد منهم بزا باخيه مضيئا له هو اه ما بلا اليه يوده ولا يوشه  
عليه عير فكان صلى الله عليه وسلم ابر الخلق باخيه لا يتقدمه عنه اخذ في ثقته وبن  
ايلاه وافضاه باشر ان اليه اولى الخلق بك صلوات الله عليه حتى اذا خصه  
الوفاء او صلى الله عليه بعضا دينه وانقاد عبده وغسله وحنوطه وكفنه يدون  
الامم كلها لا يختلف في ذلك احد فقام على رضى الله عنه بهذا كله دون الخلق  
مما عهده اليه والى الامم من الولا في عبد ربحم فلما توفي صلى الله عليه وسلم اشتغل  
علي بن جهم ز اخيه واشتغل ابو بكر وعمر بطلب مقام على من رسول الله و دعا  
كل واحد منهما الناصر الى سعة اخيه كما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى سعة علي اخيه  
فلم يطع اذ دعا اليها واطيع عمر اذ دعا الى سعة اخيه اي بكر فقام ابو بكر مقام

عمر بن الخطاب  
وامرهم سوري بنهم  
فان قالوا ان السوي  
فرض من الله بارك  
وعل لقوله وامرهم  
سوري بنهم  
فعل لهم  
ما جئتم على من  
خالفهم  
فقال اما نزلت  
فامك يا ايها لا  
فضا عليهم  
واحج رسول الله  
ببارك  
وعل الذين امنوا  
وعلوا الصالحات  
واقاموا الصلوة  
واتوا الركوع  
وامرهم سوري  
بنهم



على وكانت تلك الخلافه عندها اول من جهار رسول الله وموارته في قبره  
 والمخزن عليه وعظم الميسته فلما حضرت ابا بكر الوفاه دعا الناس الى بيعة عمر  
 احيه ورد الطلق الامر اليه وكذلك قال امير المؤمنين علي عليه السلام يوم سجد ابا  
 بكر لعميرين قال عمر لعمير ايها الرجل لست بمتروك او تباع فكان من قول  
 علي لعمير اخلد جلدك سطره اشبه بده الامم اليوم ليزده عليك غدا **فقد للمحاج**  
 ولما قال عمير لعمير السرقه جلب عمر لا يكره واد عليه ان يكره فقام عمر مقام  
 احيه بالخلافه فلما حضرت الوفاه نظر الى من بقي من الاخوه الذين اخاه بهم  
 النبي صلى الله عليه وسلم للخلافه عندهم فاذا عمن بن عفان وعبد الرحمن بن عوف  
 اخوان واد اطلحه والزبير اخوان واذا علي بن ابي طالب عليه السلام وشعبه بن ابي وقاص  
 ليس كل واحد منهما باخ لصاحبه فعلم عمر ان كل واحد من هؤلاء الاربعه  
 كل واحد منهم يدعوا الى احيه ولا يؤمن عليه اخذ وعلم ان عبد الرحمن بن عوف  
 ان ابي وقاص ابن عامر بن هزبان كل واحد منهما ضمه لصاحبه مع الا  
 خوه فامر احيه واحد من هذه الاخوه والاربعه والضمهورم وبقي  
 علي بن ابي طالب عليه السلام ليس له في اليوم اخ ولا ظهر ولا قريب ولا  
 من يقتضيه ولا مريد عوا اليه غير ان الزبير قد كان دعا الى علي يوم بيعة  
 ابي بكر فخرج بسعه وقال لا ابايح الا غلبا فضاخ عمر اقلوا الخلف يعني  
 الزبير فوثب اليه اسيد الزبيرين وسلمه ابن اشكم فانز عوا السيف  
 من يده فخاف عمر سلبه والزبير وميله الى علي لتلك الفعله ووثق فهو  
 الاربعه اعلم لا يدعون الى علي ولذلك جعلها عمر شريه والدليل على ذلك  
 قوله اذا جمع ثلاثة وثلاثة فالتحق في الفقه التي فيها عبد الرحمن بن عوف  
 وذلك انه علم انه يدعي الى احيه عمن بن عفان ان اعق الاربعه وخالف  
 اثان فاضربوا عنق الاسن لانه علم ان علي بن ابي طالب والزبير شيخا  
 وان عليا سيد عوا الى نفسه وشيخه الزبير كما خالفا عليهم يوم بيعة  
 ابي بكر والا فادليل عمر ان الحق في الفرقة التي فيها عبد الرحمن بن عوف  
 واذا لم يكن امرا من الله ومروءة سوله ثم حكم فيهم حكم اخر ان يصيروا

من سجد  
 على عمر  
 واما  
 الزبير

السنه افتخاف الشورى في بيت ويتشاور وافته ثلاثة ايام لا بد حل علم  
 اخبر فان مضت ثلاثة ايام ولم يقيموا رجلا منهم فاضربوا عنقهم جميعا  
 وضربوا على ضرب اغنا قهر ابنه عبد الله واستخلف على الصلوة صهيب الرومي  
 فكان يضلي بالمهاجرين والانصار فاذا كانت الصلوة فيما زعموا عندهم  
 ثم بالدين وهي افضل الاعمال وهي دلتهم على بكره اذ دعوا ان رسول الله امرة  
 بالصلوة فاما كان حاجتهم الى الشورى مع ان يصحح فقال عمر في الشورى  
 وصرفه الخلافه عن علي بن ابي طالب ومحبته ان نصير الى عمن بن عفان من  
 جهه عبد الرحمن بن عوف انهم لما اجتمعوا فاحج عليهم امير المؤمنين علي  
 السلام بما قد ذكرنا فلم يقبلوا من قوله شيئا فقال عبد الرحمن بن عوف وقوله  
 لا افتخاف الشورى صيروا الامور في يدي علي اني اخذ من منها نفسي واخبر  
 الخلافه الى رجل منكم ترصون به جميعا فعمل فيها بكتاب الله وسنة نبيه  
 نصيروا الامور اليه على هذه الشرطه فلم يخل احد من له عقل ومعرفة ان عبد  
 الرحمن بن عوف نصيرها الى علي بن ابي طالب ليس احد من القوم اعلم بكتاب الله  
 عز وجل ولا بخلافه ولا بخلافه ولا بخلافه ولا بخلافه ولا بخلافه ولا بخلافه  
 عمن فقال له اصيرها اليك على ان تعمل فيها بكتاب الله وسنة رسوله وتسير  
 فيها بسيرة ابي بكر وعمر وتدخل في مصر طمعه ما بقيت فاجابه الى ذلك  
 واستمر بقوله تعمل فيها بكتاب الله وسنة رسوله فاجابه الى ذلك  
 ولم يزد غير سيرة عماله انه علم ان عليا لا يسير بسيرة نعماء ثم خلا بتقد  
 فقال اصيرها اليك على ان حكم فيها بكتاب الله وسنة رسوله وتسير فيها بسيرة  
 ابي بكر وعمر وتدخل في مصر طمعه ما بقيت فاجابه الى ذلك ثم خلى بالزبير  
 العوام فقال له مثل مقالته لا صحابه فاجابه الى ذلك ثم خلا بطلحة بن عبيد  
 فقال له مثل مقالته لصاحبه فاجابه الى ذلك ثم خلا بامر المؤمنين علي  
 بن ابي طالب صلوات الله عليه فقال له اصيرها اليك على ان حكم فيها بكتاب  
 الله وسنة رسوله وسير فيها بسيرة ابي بكر وعمر وتدخل في مصر طمعه  
 ما بقيت فقال امير المؤمنين احكم فيها بكتاب الله وسنة نبيه وانظر في شرطك



٢ مضر فان كان نصر لكل رجل من المسلمين مثل مضر صيرت لك مضر والا فليس  
 لك عندي الا مثل ما لا قصار رجل من المسلمين وادباهم واعداد عند الرحمن  
 كلها على القوم فاجابوه كواهم الاول ما خلا امر المؤمنين عليهم ولم يحبه  
 الا الى ما ودكان قال له جعل نبيهم ثلاث هرات فيجيئهم بقوله فاحذر  
 ونبال امر المؤمنين فيجيئهم بخوابه الاول شر قال هذا الرجل لاجنه عثمان  
 ابسط يدك ابايكن فبسط يده فبايحه **فصل الجوارح** ومن قال عقالتهم  
 في كتاب الله عز وجل وسنة نبيه كانت الشورى وهل كانت تين الى  
 بكره وثمر غير كتاب الله وسنة نبيه اذا جابه القوم الى ذلك وكن ذلك على  
 ابن ابي طالب عليهم **ونعت** الخوارج ان غلبا حكم في دين الله ولم يكن ذلك له  
 وزعموا انه حكم كافرين ابا موسى الاسعري وعمر بن الخطاب وكان الحكم عليهم  
 القتال الذي الى امر الله واختجوا بقوله ببارك وبعل وان طائفتان  
 من المؤمنين اقتتلوا فاضلوا بينهما فان نعت احداهما على الاخرى فقاتلوا  
 التي تبني حتى تفي الى امر الله واختجوا بحكمه ذوي عبد بن قتل عصفور  
 من الجرم وغيره **الجواب في التكليم** **فصل الجوارح** عن  
 ذاب انفسهم اذا كانوا في عسكر على ثيابهم مقبوه واهل الشام في عسكر  
 معاونه فقاتلوا معه بضرب بعضهم رقاب بعض ابيه واحده كانوا  
 موثلفين ام مغترقين مختلفين **فان قالوا** بل فينايين مختلفين يدعي  
 كل واحد منهما الحق ونزل على كل واحد منهما ان علمنا كواهم الامم من  
**لهم** فان كانوا كذلك فمن اي جهة نعلت ان علمنا كواهم الامم من  
 الخلف فان قالوا بل من المواق من اصحابهم فعل لهم كيف فعل سعادتهم  
 على علي وهم اعداؤه وخضماؤه فان كانت محزون شهادته الخضم على خضمه  
 ولم لا محزون وشهادته على علمهم انهم كفار كما جوزهوا شهادتهم على علي  
 انه كاف وكف محزون شهادته ابي لهب عدوا له على رسول الله عليه  
 واله السلام انه شاعر وشاعر محزون **فان قالوا** لا تجوز شهادته  
 القب وعلو عده **فصل لهم** فكيف تجوز شهادته الخوارج على علي وهم

حكم الله في الجوارح  
 انما هو في الجوارح  
 من الجرم وغيره

اعداؤه وان كان لا تجوز شهادته عليهم ولا سعادتهم عليه دون ناظر في  
 امره وامرهم من غيرهم وهو الناظر الذي افترض الله عليه الاصلاح  
 من الغيبة في الاقتلتا **فان قالوا** لا يجوز دون ناظر بهما المعروف بالاعني من  
 المعنى عليه **فصل لهم** احذر وما عر هذا الناظر الذي ينظر بينكم اليين طاعته  
 طاعته الله ومعصيته معصيته الله **فان قالوا** بل قد ينظر ناظر فلم يخف  
 علينا ولا على احد من الامم ان معونه واصحابه هم الباعون على اوصحابه  
 ولم يعلل القتال لمعونه ولا صحاب على حتى يبيعوا جميعا الى امر الله **فصل لهم**  
 النظر انكم اما النظر الى غيركم لترضوا بينكم او تقال العبد الباقية منكم  
 لانه المأمور بالاصلاح بكم او الصل بكم اولهم وعليه الامر والنهي بكم  
 وعلمكم السمع والطاعة له ليس لكم ان تنازعوه ولا تخطوه في شيء من  
 افعاله لانه هو المأمور بما امر به يوم العمدة مطعنا كان به او عاصيا  
 وانتم المسئولون عن امره وتهيئنا لكم ناجين بطاعته وهاكذي معصيته  
 ادك انت عمت طاعته طاعته الله ومعصيته معصيته الله **فان قالوا** ان  
 ان من كان طاعته طاعته الله ومعصيته معصيته الله لم يقتل النفس التي  
 حرم الله الا بالحق ولم يحكم كافرين في دماء المسلمين ونحن نراهم على من الح  
 طالب قد حكم كافرين في دين الله في سقك دما المتجهدين في الاسحار  
 العاصي للسل الصاعى النهار لم شهد علمه احد من الحق الخلق انهم  
 شقوا دما وما اسعوا مجرما ولم يحجوا واربا ولم يتركوا صلاة ولا صيا  
**فصل الجوارح** ولمن قال عقالتهم السرى شهدون ان رسول الله صلواته  
 طاعته الله ومعصيته معصيته الله **فان قالوا** بل فعل شهد  
 احد من الخلق على ي الدبنة ابن الحصره المسمى انه فعل احد على عهد  
 رسول الله واسحل مجرما حين امر الى عليه واله السلام يقتله وذلك ان  
 الامه نعلت بالامر المسهور اعتم قالوا بدار رسول الله صلواته يقتلهم  
 الغنايم في منجبه اذ دخل عليه ذي النديه بن ذي الحصره المسمى فقال  
 له اعد لي محمد فقال ويكذلك انما اقبل من يقدل ثم دخل المنجد

ذي النديه  
 في الجوارح



يقضي قد فية النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قتلت هذا  
 كان اولهم واخرهم ما اختلف من امر رجلان فان اكرت الخوانج هذي  
 الحديث فقتلهم هل ينكر ون ما حكى في كتابه المنزل على لسان نبيه المرسل  
 عن موسى بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والعهد الصالح الذي قال الله فيه عهد من عبادنا  
 اتينا راحة من عبادنا وعلمنا من ابونا علمنا قال له موسى هل اسعك عما ان  
 يقطنني مما علمت رشدا قال انك لست تطيع معي صرا وكيف يصبر على ما لم يحط  
 به حرا قال سجد في ان شا الله صبرا ولا اعصى كل امر قال فان اسعني ولا  
 تسالني عن شي حتى احديث لك منه ذكر فلما ذكر كبا في السفينة خرج فقال العالم  
 فكان حرقها لله رضى ولموتى شخطا ولا هلهما نجاة فقال موسى للعالم  
 اخر فقال الغرق اهلها لقد جيت شيئا امرا ولا اختلاف شديد ذوى العقول  
 وذوى المعرفة ان خرجوا والسفينة دليل على عزق اهلها وعند العالم علم  
 عالم بطلع عليه ذوى العقول ان ذلك نجاة لاهلها فقال العالم لموسى  
 اهل اول انك لست تطيع معي صرا فقال موسى لا يواحدني بما شئت ولا  
 ترهقني من امرى عشا فاطلعا حتى اذ القيا غلاما فقتله العالم فقال  
 موسى فقلت بغير انك بعد بعد حيت شيئا كرا فكان قتل العالم  
 للعالم رضى ولموتى شخطا ولا يونه صلاحا ولا اختلاف من الامه ان قتل  
 بغير بعد بغير دليل على الاثم الكبير وعند العالم من الغم ما لم يكن عند موسى  
 فقال له العالم اول لك انك لست تطيع معي صرا فقال ان سالك عن شي عدها  
 ولا نصا خبي يد ملعت من لدني غدا افا نطلقا حتى اذ اتينا اهل قريه  
 استنطعنا اهلها فابوا ان يضيفوها فوجدنا فيها حادرا يريد ان يعض  
 واقامه قال لو شئت لا تخد ف عليه اجر ~~ان هذا هو الحق~~ ~~موسى~~  
 فكان امامه الجدار لله عز وجل رضى ولموتى شخطا وللغلام صلاحا لان  
 يستخرجها من تحتها من تحت فقال العالم لموسى هذي حراق بدني ويدك  
 شا بيبك بتا ويل ما لم يسطع عليه صبرا فاجبر العالم موسى بخير السفينة  
 واخذ السفن عصيا بانه خاف قلبها وخبر الغلام وما حشيت ان من حق

يقضي قد فية النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو قتلت هذا  
 كان اولهم واخرهم ما اختلف من امر رجلان فان اكرت الخوانج هذي  
 الحديث فقتلهم هل ينكر ون ما حكى في كتابه المنزل على لسان نبيه المرسل  
 عن موسى بن النبي صلى الله عليه وآله وسلم والعهد الصالح الذي قال الله فيه عهد من عبادنا  
 اتينا راحة من عبادنا وعلمنا من ابونا علمنا قال له موسى هل اسعك عما ان  
 يقطنني مما علمت رشدا قال انك لست تطيع معي صرا وكيف يصبر على ما لم يحط  
 به حرا قال سجد في ان شا الله صبرا ولا اعصى كل امر قال فان اسعني ولا  
 تسالني عن شي حتى احديث لك منه ذكر فلما ذكر كبا في السفينة خرج فقال العالم  
 فكان حرقها لله رضى ولموتى شخطا ولا هلهما نجاة فقال موسى للعالم  
 اخر فقال الغرق اهلها لقد جيت شيئا امرا ولا اختلاف شديد ذوى العقول  
 وذوى المعرفة ان خرجوا والسفينة دليل على عزق اهلها وعند العالم علم  
 عالم بطلع عليه ذوى العقول ان ذلك نجاة لاهلها فقال العالم لموسى  
 اهل اول انك لست تطيع معي صرا فقال موسى لا يواحدني بما شئت ولا  
 ترهقني من امرى عشا فاطلعا حتى اذ القيا غلاما فقتله العالم فقال  
 موسى فقلت بغير انك بعد بعد حيت شيئا كرا فكان قتل العالم  
 للعالم رضى ولموتى شخطا ولا يونه صلاحا ولا اختلاف من الامه ان قتل  
 بغير بعد بغير دليل على الاثم الكبير وعند العالم من الغم ما لم يكن عند موسى  
 فقال له العالم اول لك انك لست تطيع معي صرا فقال ان سالك عن شي عدها  
 ولا نصا خبي يد ملعت من لدني غدا افا نطلقا حتى اذ اتينا اهل قريه  
 استنطعنا اهلها فابوا ان يضيفوها فوجدنا فيها حادرا يريد ان يعض  
 واقامه قال لو شئت لا تخد ف عليه اجر ~~ان هذا هو الحق~~ ~~موسى~~  
 فكان امامه الجدار لله عز وجل رضى ولموتى شخطا وللغلام صلاحا لان  
 يستخرجها من تحتها من تحت فقال العالم لموسى هذي حراق بدني ويدك  
 شا بيبك بتا ويل ما لم يسطع عليه صبرا فاجبر العالم موسى بخير السفينة  
 واخذ السفن عصيا بانه خاف قلبها وخبر الغلام وما حشيت ان من حق

فقتل موسى  
 مع العالم الذي  
 ذكرها الله  
 في سورة القصص



ا نوبه من الطعان والكنز وان الله جل ثناؤه اذ ان بيده لهما خيرا منه زكوة  
 واقرب رجا وحبر الحداد والكنز الذي كان تحتة للفلاطين حين اقامه لم يبلغ  
 الغلامين اشدها ويشتد حاد كثرها رحمة من ربك ثم اعتذر العالم اليه  
 فقال وما فعلته من امرى ذلك تا ويل ما لم تشطع عليه صبرا ١١ ما فعلته  
 عن امر الله وكلمة تك امير المؤمنين عليه السلام كان عنه من العلم نقتال اهل النهروان  
 وان ما لم يكن عند من يقيم عليه ذلك ولم يعلمهم الا ما من من رسول الله عليه  
 واله السلام ولم يامر رسول الله صلوات الله عليهم الا بما امر الله فكما رتبهم  
 لله راضى ولم يقيم ذلك تحت ولا لمة صلاحا لان الامه نقلت ان رسول الله صلا  
 الله عليه واله وسلم اوصى الى علي وقال له اهل البيت والفا سطين والمارقين  
 فلم يكن رسول الله صلوات الله عليه وسلم يوصى الى علي الا بما امر الله تبارك وتعالى ولم يكن الله جل  
 ثناؤه ليا مرس سوله صلوات الله عليه وسلم يوصى الى علي او هو يعلم ان علي يستقل الدنيا التي خرم  
 الله ولا يغير ولا سبل لانه ليس من فعل حكم ان يرسل رثولا وهو يعلم  
 ان ذلك الرسول يخالف امره ولا يكون الا معصوما باختياره واستحقاقه ولا يفعل  
 الا ما يوصيه لانه سارك ومعلم ما الحق غاملون وما الله صابرون وكذلك  
 قال قل ما كنت بعباس الرسل وما ادرى ما افعل في ولايتكم ان اتبع الا ما  
 بوخى الي **فان رغبوا** ان طاعته ليست لله بطاعته وان معصيته ليست  
 لله بمعصيته وانما اقاموه ضرره من جهة الرضاى من المسلمين لا من جهة  
 المرض من الله كالمسته يحل اكلها لمن اضطر اليها وكالتيمم من الصعد صباح لمن  
 لا يجد ما **فصلهم** ما اذا يقولون في تفك ما سفلوا من دما اصحاب معوية  
 واصحاب طلحة والزبير وعائشه من دما اصحابهم على صرا ورم كان ذلك ام لم  
 يحب والذى امر الله كما لم يحب واصحاب المنه طعنا ما حتى اضطر والى  
 اكلها والطعام موجود مغرور وكما لم يجد المتيمم ما في وقت حاجته  
 اليه حتى اضطر الى الصعد والمنا بعد ذلك فام موجود مغرور وفي وقت حاجته  
 والطعام بعدد مهاب في وقت الضرورة موجود من قايمن لينا بمنقططين  
 ابد **ورغم الخواارج** ومن قال عقابهم ان الله جل ثناؤه امر مطلقا

ما يدل على ان  
 قول الله جل ثناؤه  
 يا ايها الذين آمنوا  
 اطيعوا الله واطيعوا  
 رسله

يصلح من من المسلمين اقتننا طاعة مفروضة وهو عند هم معدوم  
 وهذا من المحال وان من فعل حكيم ان يامر ساركي وتعا مطلقا يصلح من من طاعة  
 طاعة الله ومعصيته معصية الله وهو معدوم ولا يعرف لعدا عظمت الخواارج  
 ومن قال عقاب الختم وهذه المبره على الله سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا فان  
 عذرهم عند الله في سفل دم من لم يؤمر والتفك دمه وما حجتهم  
 على من حالهم من اهل الشام فقال كان معوية اماما من جهة الرضاى بين  
 المسلمين لا من جهة المرض من الله عز وجل ولكن تر اضرابه كما تر اضراب اصحاب  
 علي بعلي وما حجتهم على من حالهم من اهل البصرة فقال ان طلحة والزبير كانا اماما  
 من جهة الرضاى بين المسلمين كما تر اضراب اهل العراق بعلي وكما راضا اهل الشام  
 بمعوية فان كان الامر على هذا سقط الفرض عن الخلق ومتى سقط الفرض  
 عن الخلق سقط الاستعجاب ودفع التفات وج ولم يكن لقول الله تبارك وتعالى  
 معنالا نه امر معدوم وخاشاه تبارك وتعالى عن ذلك او ما حاحه الى قوله  
 وما معنى وان طاعتان من المؤمنين اقتتلوا فاضلوا بينهما وان بغت احدهما  
 على الاخرى فقاتلوا الى منى حتى ياتي امر الله اذ امره تبارك وتعالى  
 يصلح من من المؤمنين اقتتلوا ولم ير الخلق على المصلح الذي من طاعته  
 اطاع الله ومن عصاه عصا الله **فان رغبوا** ان معوية واصحابه هم الباعون  
 وان الخواارج هم المبغى عليهم من المأمورين بالاصلاح وما لم يصر ضوايقت  
 ابا موسى اذ بعثه علي واصحابه من قبل التحكيم ولم يدخلوا فيه على علي واقاموا  
 في عسكره رضى الله عنه شامعين لامر مقتصرين على ابيه يصلون خلفه و  
 به حتى فرغ الحكم من حكمها اولا اعتر قبل ذلك بمر نظره واي معوية وامر علي  
 ان كانوا رغبوا هم المأمورون بالاصلاح والقتال فان كان علي واصحابه رغبوا  
 هم الباعون فائلوهم مع معوية وان كان معوية واصحابه هم الباعون فائلوهم  
 مع علي **فان** قالوا قد اخطاوا واخطانا اذ حكمنا في دين الله واما  
 المسلمين ابا موسى الا شعري وعمر بن العاص وارجح الحكم من هذه اليها **فصلهم**  
 ان كان من راضى من نفسه فاخرج الحكم من يده الى عمر وامر ان يحكم بما انزل

مع ذالك  
 من اقترا  
 على الله كذا

النظام  
 في  
 الامور  
 الشرعية



الله فكان ذلك عندهم خلقا لنفسه داخل في الكثرة تجب البراه مفهم رسول الله  
صلى الله عليه واله اذا حال ل نفسه من لنبوه خارج من الدين يوم الذي صير الحكم  
الى سعد بن معاذ حين انت اليهود من بني قريظة ان تولى على حكمه وشالت  
ان يترك على حكم سعد بن معاذ وحس البصيرة واليهود الى المباهلة فقال  
معالوا ندع ابنانا وابناكم ونسائنا ونسائكم وانفسنا وانفسكم ثم يتفعل  
لعبه الله على الصالحين الصايبين وقال فاقوا بكتاب من عند الله هو  
اهدائهم اتبعه ان كنتم صادقين وان كان الحق عند الحواري على ما فعل  
النبي صلى الله عليه واله حرم من يصح حكمه في هذه الى سعد بن معاذ والمباهلة  
للنصارى وسواله كتاب هو اهدى امر كتابه ايضا فالهم واثباتا للجنة عليهم  
وقله شك منه بما هو فيه وثقة بما هو عليه وعلمه انهم لا يأتون بكتاب هو  
اهدى من كتابه **ولم عاتب الحواري** امر المؤمنين وقد فعل مثل فعل  
رسول الله صلى الله عليه واله مع رسول الله صلى الله عليه واله من رين ومزدقين ومثومين  
بجدة بون من اذ بر وتولى فاقطاعهم الله اكثر مما فعل امر المؤمنين  
**فان قالوا** قد اخطاوا واخطانا اذ حكمنا في ما اختلفنا **فيلهم** اخبروا  
عن ابي موسى وعمر متى كفى القبل التحكيم او بقله **فان قالوا قبل** التحكيم  
**فيلهم** فابروا اذ امر رسول الله صلى الله عليه واله اذ ولي ابا موسى قمامه  
وولي عمر بن الخطاب من وقت التلاش على شريته من المهاجرين والانصار  
فهم ابوبكر وابروا ايضا من الحكم من الخطاب اذ ولي ابا موسى البصر وهو  
كافر بحكم في دماهم وفروجههم واموالهم **فان قالوا** اما كفى بعد الحكم  
**فيلهم** ما يلزم امر المؤمنين من كفى الى موسى اذ كفى بعد ايمانه امره ان يحكم  
بما اترك الله كما امر الله اهل الكتاب النصارى وغيرهم ان يحكموا بما انزل الله  
اذ يقول وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه وهم كفار ولو حكموا بالانجيل  
لحرموا من حكمهم وكذلك امر المؤمنين عليه السلام ما اذ اعلمه اذ امر ابا موسى  
ان يحكم بما انزل الله فلم يفعل مع ان قولهم حكم ابا موسى وهذه لقطة تغليظه  
لين من التحكيم والحكمة في اللفظ والمعنى فاما التحكيم فعول الرجل للرجل

اختكم في مالي ما شئت على انه لا يرد حتى يطلب وهذا معنى التحكيم واما الحكم فعول  
الرجل للقاضي الحكم على بالحق فليس للقاضي ان يعقدوا حكم الله لانه موثق وكذا كل  
امير المؤمنين عليهم انما امر موسى ان يحكم بالايمان منه على الايمان فان قالت  
الحواري ما العرف من ايمان والايتمان وطلعتي فيما **فيلهم** اما الايمان  
لمثل الرجل بول الرجل فيما شئ به فهو امينه والعبد لغيره في كل ما ضغ  
لا ضياد ذلك عليه وله واما الايمان فمثل الرجل بامر النصارى والمجوسى  
فعول له اتق الله وانطرق وحده البطر واطمحاكم بما حكم الله والمجوسى والنصارى  
عنده غير موسى ولا ايمنين فمضى حكما بحكم الله خراجا عنكم **وزعم الحواري**  
ومن قال عفا عنهم ان السجدة يقول ان على من اى طالب بعلم العيب ولو كان  
بعلم ما حكم الحكيم وهو يعلم انهما يحقلا منه بخلقانه **وزعموا** ان رسول  
الله صلى الله عليه واله لم يكن يعلم العيب واحصوا يقول الله عاز وجل ولو كنت اعلم  
العيب لا تستكثرت من الخير وما مستنى الشو وان انا لا نذير مبين  
ان احدلو علم العيب لعلمته ملائكة الله المبرلون ولعمري ما قالت  
الشيعة ولا احد من خلق ان عليا يعلم العيب **الجواب** في ذلك قول  
الشيعة ان الله تعالى علي بن علم لم يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا  
مرسلا وعلم اطلع عليه من شانه من ايدانه المرسلين وقد اعلم ببارك وبنا  
من انبيائه من العيب ما لا تعلمه فليكنه **هذه** ادم بنى الله وقد  
عليه من العيب لا تعلمه الملكيه قوله تبارك وتعالى وعلم ادم الاسماء كلها وكانت  
الاسماء مما عيب الله عليها عن ملكه ثم عزضه على الملكيه فقال انبيوني  
باسماءها ولا ان كنتم صادقين فتبين و امر علم العيب الذي علم ادم ولم  
يعلموه فكان من قولهم سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العلم الحكيم  
والله يا ادم انبيهم باسمائهم فلما انباهم باسمهم قال لهم اقول لكم اني  
اعلم عيب السموات والارض واعلم ما سدون وما كنتم تكتمون واعلمهم  
ان ادم ممن علم العيب **واما** قولهم ان رسول الله صلى الله عليه واله لم يكن يعلم العيب  
واحتجوا بقول الله عز وجل لو كنت اعلم العيب لاستكثرت من الخير وما مستنى



الشوق فسميت الخوارج هذه الاله واولها على الطعن على محمد صلوات الله عليه  
 وتركوا ما كرمه الله به من طلائع ايامه على غيبه اذ نقول سا رك ونفعا اذ نقدر  
 بالعيب واستشابهه بغيره وكما نه الناطق على لسان الله الصادق عالم ولا  
 يظهر على غيبه احد ا لمر استثنى تبا رك ونفعا فقال الامم ارضى من  
 رسول فانه سكر من بين يديه ومن خلفه ر ضدا **فصل الخوارج** من هذا  
 المستثنى في علم العيب ان رسول الله صلوات الله عليه ام ذو الشريك  
**وسلم** من قال فيه ذو قوم عندى العرش مكن مطاع لم امين من هذى  
 الهوى المطاع الامم الذى كانت بطبعه البحر والوحش والهوام ولا يحصيه  
 شئ مما يدل الخلق عليه من ذلك انه قال للشعرين حين اراد القعود بينهما اقلا  
 فابلتا بحطان الارض خطا حتى بعد بينهما ثم قال ارجعا فزجعا وقوله للفر  
 هان نفسك فتسقط نصف القمر في بلد حين ساله المشركون ذلك وفي رواية  
 اخرى انه انشق السما صفيين ونزلت السورم اقتربت الساعة واشت  
 القمر وذلك حين ساله المشركون في ذلك **وحدثت اهبان** بن اكو  
 الداعي اذا تاه ذيب واحتفل شاه من غمه فقال اهبان يا عجا به ذنب  
 احتفل شاه اكبر منه فقال الذيب اعجب الله والله من ذلك ان محمد رسو  
 الله صلواته يبطن مكة بين اظهر كرم يد غوكم الله ولا تجسونه فقال اهبان بن  
 اكو ع واعجب من ذلك كلامه فكان بينهما كلام كثير الى ان قال اهبان  
 والله لو كنت اجد من يرفى لي غمى ويضمها لي خرتحت اليه فقال الذيب  
 اضمنها لك فضمها اياه وخزح اهبان فلما راه صلواته مقبلا قال هذا  
 اخوكم هبان كان من ثانه و نشان الذيب كذا وكذا او قد استودع الذيب  
 غمه فاجبر بفضيته فقال له النبي صلواته ارجع الى غمك فان الذيب برعها  
 لك فزحج وقد سلم **ورغم الخوارج** ان رسول الله صلواته لا يعلم الغيب  
 فمن اعلمه شول الله صلى الله عليه واله هذى الغيب ويوم ساذيع غير معقول  
 ولما نظر اليه البعير خزي بين يديه فقال رسول الله صلواته من صاحب هذا  
 البعير فقال رجل من القوم انا يا رسول الله فقال ما عبدت نخصومته

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب

انك فعلته منذ اليوم لم يطعمه شيا ولم تخله بطلب على نفسه وقصد الدار  
 الذى وصع له المشركون منه السم وكان يحسد الذراع فلما مر به الله انطق  
 الله الذراع فقال يا رسول الله لا تاكلني فاني مشعوم وقوله لعنه العباس  
 بدير يوم اشتره اذ طلب منه ان يقتدي بنفسه فقال ليس عندى ما اقتدي  
 به نفسي قال بلى من المال الذى اعطيتهم ام العمل فقال العباس والله ما  
 اطلع غدا ذلك عبرى وعمرها فاسلم العباس وحدثت المرأة اليهودية التى  
 كرهت ان تبيع سلمان الفارسي الى رسول الله صلواته الا بارع ما به غله موقر  
 مطجعه وامر النبي صلى الله عليه واله علما ان يابسه بارع مانه نواه فاته  
 بها جعل رسول الله صلواته ياخذ النواه فيبسطها بين يديه ثم يخرسها في الارض  
 ثم ياخذ الاخرى فلا يخرسها حتى يطلع بقواها ما بين صفرا او حمرا اصلا  
 ورحم وكرم حتى اذا غلا خررها قد فقها الى الامراه عن لثمان ومثل  
 اخبار ما كان قبله من الامم الماضيه وما يكون بعده من الامم الجيب  
 والفتن التى قد شاهد الخلق بعضها وما كان وما سيكون من قوله للزبير  
 لعائله وانت له طالم يعني عليها ولعائشه لعائله وانت له طالمه  
 وبقتنه عثمان وفنكه قتل الحسن و ظهور بنى اميه ومكلمهم رجلا  
 رجلا وكم علك كل واحد منهم وما يكون في زمانه وما يكون من بعده  
 و يملوك بنى العباس رجلا رجلا ومكلم كل واحد منهم وما يكون في زمانه  
 وما يكون من بعده وبقتنه الدجال وخروج التفياني ومن يلحقهما وفي  
 اى وقت يخرجان وكان رسول صلواته لا صحابه اذا قاموا الى الضلوع سوو  
 صهوكم فاني اراكم من خلفي كما ارا اقبلي امامى وقوله عليهم من ر اربى  
 بعد وفاي فكما غار اربى في جوفى كل ر اربى من ر و من الخلق بعد وفاته  
 فهو خير منه باسمه وفي اى بلد هو لا تنكر الامم هذى والله تشهد  
 له يوم القمعه فان اكبر الخوارج ذلك فلم لا سكر والحدث المسهور  
 الذى نقلته الامم من اهل العلم ان الله بارك وتعالى اخذ موافق العباد  
 فضيرها في الزكك ليحج بها على الخلق نوع القيمة على الله عز ولا يصر

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب

في هذا الخبر  
 والاشارة  
 الى ان  
 الله لا يعلم  
 الغيب







على رؤس الخلائق لا ينكر ذلك عليه منكرو ولا يدعيه عليه احد من ذلك انه كان  
 تلون قبل ان تفقدوني فوالله لا انا علم بطرق الناس من العالم منكم بطرق  
 الارض وما فتند بملك فيها ما به الا نبيكم بقا بدعا ونايقها وناغفها  
 الى يوم القيمة وكان يقول انا بعثون المومنين وعائيه الشايعين ولسان  
 المقيمين وخاتم الوصيين ووارث علم النسيان فكن ان تقول هذا المقالة  
 وندى هذه الدعوى لا ينكرها احد ولا يدعى مسلما احد ما سكر المنكرون  
 عليه ان يكون الله ورسوله قد اطلعه على علم الغيب على ما لم يطلع عليه احد  
 بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وكان على ما بلغ من رسول الله **فان قالوا**  
 ادعيتم ان رسول الله صلى الله عليه وآله قد اطلعه على ما كان وعلى ما هو كان الى يوم القيمة  
 فما باله حكم الحكيم وهو يعلم انما جعلها لخلقائه وقد اعلمه النبي صلى الله عليه وآله بذلك **فقل**  
 ليس عليه بحكم الحكيم ان كان حكمها حجة ولا ملزمة في ذلك الا ما يلزم امسا  
 الله عليهم السلام بعلمهم من لا يؤمن بهم فقد يدعون الى الامان وهذا نوح علم  
 لست في دومة يدعوهم الى الله تعالى الفتنه الا حشيت عامما فما كان عليه انهم لا  
 يؤمنون وقال رب لا تدرك الارض من الكافرين ان علم ان من في صلاب الرجال  
 يصلوا عبادك ولا يلك والا واجز اكفارا من ان علم ان من في صلاب الرجال  
 وارجام النساء من قومه لا يكون الا كفارا اما معني وعائيه اما هم وقد علم انهم  
 يصلون عباد الله واهم لا يجيئون فليس يلزم عليه من الحجة بعلمه ان الحكيم  
 جعل لخلقائه حكما الا ما يلزم بوجاهة السلام ووجاهة وهو يعلم  
 انهم لا يجيئون ولم امر الله عز وجل محمد ان يذره عشيرته الاقرين  
 انما له وشي من اهل بيته وقد انزل الله فيه تليد به الى له وتب ما اعني  
 عنه ماله وما كتب سبب لانا را ذات لهب فليس يلزم عليه بعلمه ان الحكيم  
 علم انه لا يؤمن وانه سبب لانا را ذات لهب وهو يعلم انه لا يجيبه ولم  
 يخلقاه الا ما يلزم رسول الله صلى الله عليه وآله من انهم لا يؤمنون ولم امر الله عز وجل  
 ان يذره رسول الله صلى الله عليه وآله عشيرته وقد علم انهم لا يؤمنون **فان قالوا** ان الله عز وجل

لا ينكر ذلك عليه منكرو ولا يدعيه عليه احد من ذلك انه كان

فان قالوا

بعث رسوله نجا على الخلق لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل **فقل** لست  
 بالخبير بما في العلم ان نعم لم حكم عليا رضي الله عنه وهو يعلم فلعناكم فلم  
 فعل الله وانساوه وهم يعلمون **الحواب ولكن** من قول الشيعة في امر المومنين  
 وسد الوصيين وانما علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
 قد عهد الله عالم بعهد الى غيره واوصى اليه بآلهم بوصية الى عيني واطلعه من العلم  
 الذي جعله الخوارج وغيرهم مما غاب ولم يقدر واعلى الكار وخجوده ما لم  
 يطلع عليه احد من الخلق **فان قالوا** لا يجوز ان يطلع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على  
 طالب علمي من دس الله ويكنه عن امته هذا معنى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم **فقل**  
**لهم** اما ما يحتاج الخلق اليه مما امر الله عليهم من الامر والنهي كالصلوة والركوع  
 والحج والاضيام وما يكون الخلق فيه شرفا فقد اغلهم بذلك وادله واما ان يعلم  
 ما يكون وما هو كان فلم يكن ذلك عليه صلته واجبا لانه لو كان واجبا عليه صلته  
 لما ترك ان يعلم اهل المدينة بذلك رجلا رجلا واهل مكة رجلا رجلا ثم يخرج الى  
 المدائن والعراق والافاق والمشرق والمغرب وما بقي الى الامم في خبرها والى الامم  
 في ملك والى الراعي في من غاه فيعلم جميعا فكون الله بارك ويعاقب الزمعة مالا  
 يظلمه بيطيق ولما قبضه الله او يقيم الاولين والآخرين حتى يشا ويمنهم وهذا  
 ما لا يكون وقبحا ربنا الله عز وجل ان القليل بعضهم اعلم من بعض حيث تقول  
 ساكن وعيا ووق كل ذي علم عليم وليس ما علمه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من العلم الذي  
 لا يوجد الا عند علي بعض علم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا خباية ولا تقريب لانه عايد  
 تقع ذلك الى الامه لانها محتاجة الى امام يقوم لها بدنها وشاهد كقول رسول  
 الله صلى الله عليه وآله وسلم انا مدينة العلم وعلي بن ابي طالب فان ارضا المدينة فليأتها من بابها وقل  
 الله عز وجل امر عدي الى الخوارج اجمع ام من لا يهدي لا ان يهدي افاكم كيف  
 تكون وقد علمت الامه ان جميع اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم يحتاجون الى علي بن  
 جميع النوازل والحوادث ويسألونه عما لا يعلمون هذا ابو جابر ان التلويح  
 العلم بعضهم ارفع من بعض وان انكر واذك **فقل لهم** فلم روي عن علي بن ابي طالب  
 وما بال اخر لا ساوي الاول في العلم ولوروه وانراي بكر علمهم يرووه

فان قالوا



عن عمر و علي المبرورين عن عثمان **فلا اتراه عليه السلام** ساوي بينهم في المعرفة  
والعلم بل اوصى الى علي وعليه من العلم ما لا يعلم احد من جميع الامم وقد اخبر  
الله عز وجل عن بعثته وفصله على ابراهيم خليله عليه السلام حيث يقول ما حضبه  
اهل بيت ابراهيم عليه السلام وجعلنا في دريتد النبوه واكتتاب اذ كانت ذراي  
الاسماء الكرم على الله اصل من غيرهم وبعد فان اكرهوا ذلك فليزوا والثا على حد  
من الخلق ما قدره وينا نحن وهم في علي بن ابي طالب عليه السلام وعنه عالم ترويه  
الامم عن غير اول خلافة بني اميه رجلا رجلا ثم خلافة بني العباس بعدهم  
هذا عند الله وعند الرحمن روى عن ابي عبد الله عن محمد بن **فلا** لما كان في اليوم الذي  
بويغ فيه لا يبيك دخل عليه المقادير الاشود وسلمان الفارسي وعاز بن باشره  
ونفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه واله اخرج بنا فاجاهد في الله فكثر علي  
عليه السلام وقال ان رسول الله عليه واله امرني ان لا اربذي ثوبا حتى افرغ  
تالف القران ثم حمد الله والى عليه ثم قال انه سيكون من بعد ما ترون  
امور كثيرة انه سيل هدي الامم من بعده نزل من بي اميه لي منهم رجل يجمع  
عليه امر الامم واسم الصدر ضخم الخقوم ياكل ولا يشبع لا يموت حتى لا يبقى له  
في السماصر ولا في الارض غادر **بعض** من بعدك الى رجل شرير حري على الله  
مستحل لما حرم الله غير عقي ويقتل وليي ويبيع حرم رسول الله صلى الله عليه  
عنا عباد الله قليل العمر كثير في سبائته **بعض** من بعدك الى رجل يحتل في الله  
دي حيه وعصبيته امام جاهليه ليس محمود في فعله وفي جنه يحتل في الله  
يقتل في حرم الله وامنه **بعض** من بعدك الى رجل كبر المال منصر الكتاب  
بذل العباد وبلد ورح البلاد كثير الفساد والاعوان **بعض** من بعدك الى رجل  
من بعدك الى رجل شرير ونه في كثره ولا يعيل عشر ولا يشترعوه يستير بشيرة  
ابيه ليس له شبيهة في عيشان طويل وويل وليل **بعض** من بعدك الى  
منقاهه بجند مانع لرويه قليل وواوه يرد عطاوه **بعض** من بعدك الى  
رجل متورع مسكر ليس كذلك ذي نفاق تقسم الف والركوه ويكثر الصوم والصلاه  
ينضع الرعيه ويقسم بالسويه يقتله امن خدمه عنده واحط اخشه لربه

**بعض** من بعدك الى رجل تحت واخذ اباه بالعجز وعجز عباد الله بالعزور  
ملك اربع سنين لم يعوم عليه فيامه **بعض** من بعدك الى رجل فاجر مشوم  
فاشق ظلوم مارق عشوم يقتل من وليي ويشقى اخيار اعلم ابرار النقيان **بعض**  
من بعدك الى رجل يقضوا على شه وبقعه غا سيرة وواصل طويل وعمر قليل **بعض**  
بني اميه كثير القبيح بعيد الرشيد عند انقي مدتهم وبصرهم ملكهم **بعض** من  
بعدك الى رجل اخرهم لطاها واكثرهم طغيان لا يلي بعدك منهم انسان ولا يجمع منهم انسان  
**بعض** من بعدك الى رجل من بني العباس ذي همهم فيضه كثير باخذ بالحزم وعمل  
بالضعفه ومكلاه في نواحي الخمر **بعض** من بعدك الى رجل حرق الطريق قليل  
المراق يقتل البر الصادق ويستجني من الظلوم الفاسق لا سقى حبرا الا قتله ولا  
فاشقا الاموله وحوله يصيب اهل بيته منه بلا طوبى وعذاب اليم **بعض** من بعدك  
الى رجل حسود حقود ظلوم عشوم **بعض** من بعدك الى رجل جميل الضور قبيح  
السن يدس له الملامد ويخضع له العباد ويجمع له الاحناد **بعض** من بعدك الى رجل  
صنف العبيد ليسم العرب بهراق دمه ويقتله خشمه **بعض** من بعدك الى رجل  
متنصع فتشيع ذيدها واوب وكلام وحطب يظهر مودتنا ويضمر بغضنا **بعض**  
بعض من بعدك الى رجل ساس الملك مغرب للترك شجاع القلب محتج الملب **بعض** من بعدك  
الى رجل فاشق مارق حقد ضاحك لذات وله خلوه ويقتل في امر جالاه  
وقد تزد لذاته وخلق شهواته **بعض** من بعدك الى رجل ذي همهم طويله وعقل  
ناجح ذي عمر صومر وامل طويل مشهور امره قليل عمره يرتفع ذكره ثم بعض من  
بعدك الى رجل المحلوع من بني العباس المكيود المقهور المتنصع بالسير **بعض** من بعدك  
الى رجل نفقة حقد ومعه عندك **بعض** من بعدك الى رجل مارق وقاتل  
عوى يظهر البدايه ونحور الامانه ثم يقتله الغواه والحقاه **بعض** من بعدك الى رجل  
عقل صنف ودينه يحف **بعض** من بعدك الى رجل متداهي غافل غا طوره  
لا هي تعلم حتى ياتيه هلكه وزول ملكه وهو اخرهم ملكا واسرعهم هلكا  
وعند هلكه يظهر امره وعز اوليا الله ويظهر الحق ويظن الباطل ويظهر المنك











طال شهرتك ببيتك هذه وتملك هذا البيت فقال لها يا بنية هذه اول ليلة  
من اخره واخر ليلة من لدني فخرج عنده طلوع الفجر فخرج اليه ابن  
مريم اخذاه نكاح واخر اه فصر به بالتيف فمض عليه امر المؤمنين صلوات  
الله عليه ورحمته فقال له انت عند الرحمن مريم قال نعم يا امر المؤمنين قال له  
علي الله أكبر الله أكبر والله ما كذبت والله ما كذبت ولا كذبت **فصل الخواص**  
من اعلم عليا بهذا الغيب وقوله لاهل الكوفة ان انا اخبركم انه سيخرج بها  
هنا فانه يكون اوله ضرا على اهل الكوفة واخره صفة لهم انتم مصدق في ما  
قلت قالوا اما امر المؤمنين ويكون هذا قال الله كما في نظر الى هذا الموضع  
قد جرت فيه الماء وحرقت به السمن يكون عدايا على اهل هذه اولا ورحمة لهم  
اخرها فلم يلبث الا اياما حتى خفي خبر الكوفة فكان كما قال لهم **فصل الخواص**  
من اعلم عليا بهذا الغيب وسئل قوله ما في البصر يا بصير يا حديد المراه واتباع البصير  
لتخبرن ولتخبرن حتى لا يرا الامارة مسجد هاكانه جوء شفيته فقد  
خرقت وتحن ننظر الغر فيضد بقا لعل امر المؤمنين عليه السلام **فصل**  
**الخواص** من اعلم عليا بهذا الغيب **ومثل** حدثت عبد الله بن عباس ان اذ امره اخبر  
المؤمنين ان نعمت باقية في بيت اهل المسلمين والبصر من اصحابه لكل رجل حصة  
درهم لا يزيد عليها ولا ينقص منها شي فعمم المال كما امره فبقيلف وحتمها به فقال  
يا امر المؤمنين امرتني ان اقسم لكل رجل حصة به وذكرت انه لا يريد ولا  
ينقص وانما بقيلف وحتمها به قال صدقت يا ابن عباس هات اعطني حصة به  
وارفع الى الحسن والحسين الى كل واحد منهما حصة به **فصل الخواص من اعلم**  
**عليا** بهذا الغيب وماروى وكباب ففوج عمر بن الخطاب ان قرا به وجدا  
قرا فيه رجلا طول افعه شبرا فلم يدركه واما شانه وكتبوا الى عمر فلم  
يجد عليه عند احد من جميع اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ارتحل الى علي بن  
الطالب رضي الله عنه فسأله عنه واخبره بما كتب اليه موسى الاشعري من حمله  
البيت فقال علي لعمر او ما عرفك الرجل انت ومن معك من اصحاب رسول الله  
صلى الله عليه واله فقال عمر ما عرفته وهم هو لا ما عرفته فقال علي بن الطالب لعلي

هذه اسمي من الانبياء فقال له ذاك قال فقال ما اعلمك به قال اعطاني رسول الله  
صلى الله عليه واله وكتب فمر الى ابي موسى بحسن ذلك فاحزن ابا موسى فارتحل بكتاب  
عمر فامر القوم وقالوا صدقتم انتم اصحاب بني ومناجكم وضيئي فلما وصل  
كتاب موسى الى عمر قرأه على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال ما اعلمك بالانبياء  
واخلقك وابنيك ومثل خدبت بن خاتم قاضي اليمن رواه محمد بن ابراهيم بن محمد  
قاضي الجند قال وهو المخالف لنا ولكم قال نعم يا امر المؤمنين بخطابك سر على من الكوفة  
اذ قبل تغبان عظيم فعمل يتجمل الناس اجعلوا عنده وهم يريدون قتله  
فقال لهم امر المؤمنين عليه السلام انكم ترون اني انا الى المنبر وارثا حتى خاذ ابراهيم راس  
امر المؤمنين ثم انتم اذ به فسمعت له نقيفا كنقيف الضفدع واحاده امر المؤمنين  
عليه السلام مثل نقيفة وسالوا امر المؤمنين عن ذلك فقال هذا اخبر ابو خازم  
قاضي اليمن سألني عن مثله فاجبرته بها واشيا كثيرة لا يعلمها الا نبي او وضي  
بني فان اكرت الخواص وقالوا لاكن هذه الدلائل والاعلام الامع بني وقد بسطت  
النبي والوحي بموتهم صلى الله عليه وسلم **فصل الخواص** انما لم يدع في هذه الايات والدلائل  
لعلي انه نبي ولا انه اخي اليه بها ولا عليها من بعد الله اما ان غناها له من جهة  
التي عليه واله السلام واخاف اياه اذ كان وصيه وخليفة على امتهم من بعده  
وموضع استراجه ومستودع علمه من بعده وقد علمنا وعلموا ان اخذ من  
جميع الامم لم يدع هذه الفضائل لنفسه ولا اذفاها اخذ لا ضحا به ولا من غيرهم  
فان انكروا هذه الدلائل امر المؤمنين **فصل لهم** هل يتكرونها هذه الدلائل  
والاعلام مع ولي من ولي الله تعالى ابطا عنه الله قالوا لا يمكن وقد لا يمكن  
**فصل لهم** هل يمكن ان يكون عبد وعبد الله تعالى عوصيه الله بن عثم مالم ينله  
ولي الله بطاعته منه فاحر ويا باي مبر له نال ابيس على انه شخص واحد يتصور  
بن عثم بكل صورة ويتجسم بكل جسم مشرق الارض ومغربها وويرها  
ويجزيها لا يتجاوزها مكان بن عثم ثم مكر الله من جميع الخلق يقولكم وقول  
الحشوية حسن علم وسائر الصدور وخفقان القلوب وهو احسن  
الاوهام فهو بن عثم مع كل عند وحر وذكرا وانثى ونبي وكافر فشارك



الخلق في الاموال والا ولا لا يخفى عليه من ولد ادم شي وقد روت الخشوبة ان  
ابليس قال ما ولد مولود قط من ولد ادم الا وانا اعلم متى حمل به ومتى ولد الا  
عيسى بن مريم فاني لا اعلم متى حمل به ومتى ولد هذي ما قوتى عليه رعمتم  
من ثياب طينه واعوانه وحده وكيف لا يكون يذكرون هذي الذي نال غضبه  
الله على انه قال هذي ان عمتهم منذ خلق الله ادم اليوم القيمه مما لا يخفيه الا  
الله عز وجل وانكرتم اليسير الذي ذكرناه عز ولى من اوليا الله على انه حمد الله  
على خلقه افضى بذلك العلم اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فضايله التي لم يذكرها  
في القرآن والروايه اكثر منها وعجزنا عن اخذها فتركنا ما خوف التطويل  
عن ذكر بعضها **فان قالوا** ان الله عز وجل اعطا ابليس ذلك فواه عليه **فقل لهم**  
فكذلك تقول ايضا وقل ان الله عز وجل اعطاه ذلك وفواه عليه **فان قالوا**  
ان الله عز وجل ابتلى القباد بالييس **فقل** وكذلك من الله على العباد بقلي علم  
وامرهم بطاعته فلم يكن الله عز وجل ليجزى على عباده بحج يقطع عنهم بل  
يحتاجون اليه في ليل ونهار وساعه من الساعات مع انه على احكم الحاكمين  
واعديل القادسين والعالم بمصلحته الخلق جميعا ولم يكن يعطي عبده من ليس  
له على خلقه من الحق والمخبرات ما يضل به خلقه ويمنعه وليه ومجته على خلقه  
ما هو لهم مبعده وحج تعليمهم عن كيف لا يكون ما هو دون ابليس المخرجه  
من اجاب الغيوب التي لا تكون الا مع نبي ووصي نبي وصمد ونهم على ذلك مثل  
اقاويل الكهنه واصحاب النجوم الذين يحبرونهم بمواليدهم الخلق وشجيدهم  
وشقيهم وما يصيب خذل في ذلك وعن الغايب ومتى تقدم ومتى يموت ومتى يكون  
منتهى وعن الامراه وما في بطنها اذ كرهها ام ابني وكم تزوج من الرجال وعن الرجل  
كم تزوج من النساء واستجاب كسره **فان قالوا** هذه الاشياء وضد قوتها لان  
الكهنه واصحاب النجوم لا يعلنون الغيب ولعمري انهم كذلك وبطل من صدقهم  
لعول الله عز وجل لا يعلم من السموات والارض لخبيا الا الله وما مسعون  
ايان يبعثونهم من بعد موتهم **فان رعمت الخواارج** ان الكهنه واصحاب النجوم  
انما سطنون ويكرسون فيصيبون ويخطبون عن الله الروايات الناهيه

فان الى المعير فيقضيها عليه فيظن المعير في ما اصاب وزجما اخطا ولا يصدق  
الا بما ياتي الاحبار القويه والروايات الصححه في الامسا المصطفى والمخلفا  
الراشد من المصدين **فقل لهم** فان كانت الروايات عندكم صححه فويل  
والايات صححه في الامسا المصطفى والمخلفا الراشد من المصدين بما حجتكم على  
من خالفكم في الروايات عن عمر بن الخطاب حتى جاز ذلك عندكم اذ ليس نبي  
ولا وصي نبي وحده قتم قوله في ذلك **من ذلك** انه وجه جيشا الى غفونيد وامر غله  
بثارت به وبسها وبند والمدينه ما به في سحر فرغوا ان عمر بن الخطاب صعد المنبر  
خطيبا فصاح يا ايها ربه الجبل الجبل سمعتم في خطبته فلما نزل قال له المسلمون  
يا امير المؤمنين سمعنا نقول في خطبتك يا ايها ربه الجبل الجبل قال نعم اني نظرت  
الى ساربه وقد حطرت المسكون ففتت عليه فصحت به الجبل الجبل فاجاب ربه  
فسمعه هذي واصحابه فكيف صدق اساربه اصاغا هذي الخبير وما تختمهم على من خالفهم  
واكد عنهم فيما روي وان وقد مضى قد موار على عمر فشكوا اليه فله النبل وامر بدوا  
وقرطاس فكتب الى النبله **بسم الله الرحمن الرحيم**  
من عبد الله عمر امير المؤمنين الى النبله امير المؤمنين ما بعد فان كنت تحري نحو ذلك فذلك  
فلا تخافه لنا فيك وان كنت تحري بحول الله وقوته فاذا اتاك كتابي هذا فاحر على  
اسم الله وبركته ثم طوى الكتاب ودفعه اليهم وامرهم ان يطروخ فيه ففعلوا  
ذلك فاصح النبل بطيخ المدينه ولو كان هذا اخفا لما استتسقا بالقباس **وما**  
حجهم على من خالفهم واكد في رواياتهم ان رجلا ساء الى باب عمر فوجد عليه  
سترا متعلقا بغير وتد واذا رختا تطحن بغير يد فمر ذلك الرجل برسول الله  
عليه الصلوة والسلام فاحبره بذلك فقال اما علمت ان الله اخذ من عمر مملكته  
واشياء كثيره بحري بغضها عما قد شرحتا في كتابنا هذي ما تنو ضحه باقر ان عمر  
عاطفته ان شاء الله تعالى **فصل الخواارج** ومن قال بمخالفتهم ما حجهم على من خالفهم  
فقال باي فضله استوحى عمر هله العلامات والفضائل والدلائل والعجايب  
مع روايته في نفسه واقراءه واقراءه عليها ما روت الامه عنه من ذلك قوله  
يوم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الناس ما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر لا والله ما



ما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبه رسول كما ارسل موتى من ان فلبث في قومه اربعين  
يوما واني لا رجوان ان يعطى ابدى يوم وارتحلهم يقولون ان رسول الله مات  
فقال ابو بكر يا ابا حفص اني قد مات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا فقلوا في كتابه انكم من  
واحد ميتون فقال عمر بن الخطاب لعلي بن ابي طالب فقال ابو بكر نعم فصر عمر يدري انه الارض  
وقال مات والله رسول الله صلى الله عليه وسلم **دوله** على المنبر الا لا يتز وجن احبكم بالشر  
من ربي عن ذرها فاغابته على ذلك فقالت له امرأه من السرايه اعد لك منك يا عمر اذ يقول  
وان اردتم استنبه الى زوج مكان زوج واتيتم احدا من قبطان افلا تاخذوا منه وامنه  
منه شيئا تاخذونه بهتانا وانما مينا والعتباط اكثر من رجايه فقال لنفسه كل  
افقه منك يا عمر ومثل التي وضعت لسته اشهر فاراد رجها فقال له علي بن  
ابي طالب رضي الله عنه ان عند رجها وكتاب الله بين قال في ان كتاب الله قال قوله وانما  
لبان يرضعن اولادهم خولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضا عنه وقوله وحمله  
وفضاله يلقون شهر اقل عند ذلك ولا على لهك عمر ومثل قوله ثلث لحيكن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بيننا ولوبينها لنا كانت احب الي من المديني وما فيها  
الخلافة والكلالة والربا **فعل الخوارج** ومن قال عقالتهم قد رويتم في عمر  
انتم ومن خالفكم من الجاهة فضائل وعلامات ودلائل لا يكون الا في بني اوصي  
بنى فقه اخبر عن نفسه بخلاف ما رويتم في علي ومن خالفكم  
من الجاهة فضائل وعلامات علي رضي الله عنه عن نفسه بخلاف ما اخبر عمر عن  
نفسه مما قد منا حتى في كتابنا هذا **واعنه الخوارج** ومن قال عقالتهم على من  
حالف هذي فقال انهما اولى عندكم بئيل مصر ان كان حقا ان جعل يدعي انه وصي  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدفعه عن ذلك احد اولاد عبيد غير **روي** عنه انه اذ جل  
اعرابي فقال يا ابا الحسن انت وصي رسول الله صلى الله عليه وسلم وحليفه فقال نعم فقال ان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد في بياني ناقة حمراء فيها عبد اسود ان يستنقها  
فطره علي الى بساط كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقعد عليه فبدا الحسن والحسين فقال  
اذهب الى وادي فلان واد من اودية الحن فنا ديا ان رسول لا جيب جيب الله  
فاجابهما الوادي بالتلبية فقالا صدقنا فقالا ان جدينا وعبد فلانا الا عن ابي

عائق ناقة حمراء عشر افئها غيبه ان اسود ان يستنقها فافاد ففعلها الى الا عن ابي  
ام من قدام خطيبا فقال ايها الناس لا يتز وحن احدا منكم بالشر من ربي عن ذرها  
فاغابته على ذلك فزده على عن قوله امرأه من المسلمين فقال الله اعد لك منك يا عمر  
اذ يقول واتيتم احدا من قبطان افلا تاخذوا منه شيئا تاخذونه بهتانا وانما  
مينا فاد على نفسه كل افقه منك يا عمر **وما حجتهم** على من خالفهم في الشتر والربا  
وخد مه المليك فقال ايها اولى على بانه شتر ام خلق غير وقد روي حاتن  
بخير تد ام من امر برحم المرأة التي وضعت لسته اشهر غير علم منه ولا من  
لحد رها في كتاب الله عز وجل ام من رذها عن رجها وقال لا رجها فامر  
فان عند رها في كتاب الله فقال له في كتاب الله فقال قوله والوالدان يرضعن  
اولادهم خولين كاملين لمن اراد ان يتم الرضا عنه وحمله وفضاله يلقون شهر  
**وما حجتهم** وما حجتهم على من خالفهم في حديث سارية فقال ايها اولى ان تفتح  
له الارض حتى ينظر اقصاها وادنا ارجل سائر بعثك يوم صفيق واصام  
عطش شديد فلم يقدر واعلى ما فامرهم ان يجتفروا في موضع فاختفروا واولاد  
شجرة مطبقة على عيني فاقبلوها فاذا فيها ما ارق من الزلاخ اعدب من كل ما  
فشر بو اوار له وانما طبق الشجرة مكانها فلما عاد عسكر الى موضعها لم يقدر روا  
على مكانها ام رجل حمل معزة فذا خلافة والكلالة والربا وفي جهله هذه الثلاثة  
هلاكمه محمد عليه واله السلام فقلب هذي كله على الجاهل منه ثم اما الخلافة  
ففيها الامر بالمعروف والنهي عن المنكر فاما امر الله به ونهى عنه وافترضه  
واما الكلالة ففيها موارث بين الخلق واما الربا فعليه تجارة الخلق ومعا  
بشهم ومعاملاتهم فصد قتموه على هذا وكيف صدقتم شيئا من الراعي وهو عندكم  
دون عمر بن الخطاب انه سار الى مكة في ليلة ومعه رفيقان خارا ان عليهما  
كامح و فابهما عرفات ام كف صدقتم حديثا ابامحمد ان كتب كتابا ضما نال الرجل اشرا  
له دار من الله في الجنة فلما حضرت الرجل الوفاة اوصا ابنه ان يضع الكتاب  
في كفته ففعل ذلك ابنه وبات جيبا ليلته واذ بها تف به يا ابامحمد هك الكتاب  
فان ضا حركه فبدا والادبار فاصح الكتاب تحت راس جيب وان ابن ذلك الرجل



قديم البصرة فدخل على حسب وسلم عليه فقال انا ان الذي اشترا منك الباز  
في الجنة قال فافعل الكتاب قال امرني ان اخضعه في كنفه فوصفته فقال له خذها تعرف  
الكتاب اذا راسه قال نعم فاخرج الكتاب اليه فقال هو والله هذا فقال له حسب فان  
اباك قد وافا الباز فان هذا لكم ومثل حشر الربيع الذي ادعت العامة انه نزل  
من السماء مكتوب برأه من الله لعمر بن عبد العزيز ام كيف تصدقتم الخواصر الذي  
كان خوص النار في البصرة زمان ابي موسى وقد اخترت البصرة فوجدوا شيخا يتبع  
الخوص في بطن النار كما خوص احدكم اما لا فصله منها سي فقال ابو موسى كيف لا تحرق  
فقال الشيخ اني عزمت على ان لا يجوز في النار فقال ابو موسى عزمت عليك ان لا  
ناظرين ربك ان يطعن عن هذه النار فغفل ام كيف صدقتم ابراهيم بن درهم انه  
كان يقول الخصاص نائير او اذا اراد ان يشرب صب فحول ذلك الماء لنا واشتيا  
كثير لا تحصى ومارو و من محجرات يحيى بن ابي كثير اليمامي وانه كان يقيم المقيم  
في الصلوة فيخرج في بيته في الهوى من الملح الى المسجد مع اسنان كثيرة اختصرناها لكثرة  
فكيف صدقتم في هذه هو لا يهلك الايات والمجرات والاعاجيب واكنتم ما بها  
في امر المومنين على ان يطالب كرم الله وجهه في الجنة الذي قال له رسول الله صلى  
انت مني وانا منك تحمك من حمي ودمك من دمي وهو دمي الرضيين ووارث علم  
النبي على راي طالب رضي الله عنه وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وورثه واثم وخليفته  
عليه امنه وحجته والمجاهدين في سبيل الله والسائقين الى دين الله وقاتل الاقران  
في الله وكاشف الكرب عند رسول الله صلى الله عليه واله السلام والذي فيه من العسايل  
السريرة والمنافع العظيمة ما لو قمت بين مده محمد لا وحلقهم كثيرة واما عبدنا  
منها العليل من الكثر الجليل رآه الله شرفا وانصافه من طاميه وليس هو الا الذين  
رويتهم فيهم العجايب والبلالات الذي يصدقونها فضيله يستوجبون بها المنا  
الذي ذكرتم **وزعمت الخوارج** ومن قال بمقتلهم ان الصلوة لا تجوز على  
احد الا على النبي لا على غيره هم ولعمري ما قصدت الخوارج بهذا المعنى الا بغضه  
المحمد اذ امر الله رسوله بالصلوة فغلبهم لان الصلوة من الله هي الرحمة وذلك  
قوله يا رحمة الله هو كانه عليكم اهل البيت انه حميد مجيد هذا البيت الذي

نزلت فيه الرحمة غير بنت محمد صلى الله عليه واله وقوله يا ايها الذين امنوا اذكروا  
الله ذكر اكثر او يتحجج بكنه واصلا هو الذي يقضي عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات  
الى النور وكان المومنين رخصا فلما كانت الصلوة من الله على المومنين فما اكد  
اخرج بنت النبي منها وهم المومنون ولهم من المومنون فما اذا استوحيت  
الخوارج الدخول في الصلوة ويخرج منها ال محمد وقوله يا ربك وبغالي  
وشر الصابرين الذين اذا الصابرين مصيبة قالوا انا لله وانا اليه راجعون  
اوليك عليهم صلوات من ربهم ورحمة واوليك هم المجهتون فاذا كانت  
من الله الصلوة والرحمة والهدى على الصابرين فما الذي اخرج من بينهم  
وهو الصابرون الذين صبروا على المصائب في الله مع رسوله ومنه قضى  
الله عنه عليه واله السلام على العمل والصلب والحرس والطير ومنه الحق  
الي يومنا هذا مع قول النبي صلى الله عليه واله وسلم لا تصلوا على الصلوة المبركة  
تقبل يا رسول الله وما الصلوة المبركة فقال ان تصلوا على وحدي ولكن صلوا  
علي وعلى اهل بيتي فتولوا اللهم صلى على محمد وعلى اهل بيته وبارك على محمد وعلى  
ال محمد كما صلب وماركت على ابراهيم ابنك حميد مجيد وزعم الخوارج  
ومن قال بمقتلهم ان الشيعة في قولهم في علي بن ابي طالب كمثل النصارى  
في قولهم في عيسى بن مريم عليهم ادعت النصارى انه اله ادعت النصارى  
عيسى اله وادعت السبيحة ان علما اله تعالى الله عما يقولون علوا كبيرا  
**فعل الخوارج** ان كانت النصارى قالت ان عيسى اله فقد بن عيسى  
ذلك عن نفسه فقال اني عبد الله انا في الكتاب وجعلني رسا وان رسول الله  
صلى الله عليه واله وسلم قد نعى عن الشيعة ما ادعت الخوارج عليهم من الكذب  
في علي وذلك قوله صلوات الله عليه واله وسلم بالامر المشهور الذي  
بعت الامم عنه انه قال لعلي رضي الله عنه يا علي لولا ان يقول منك  
طوايف من امتي ما قالت النصارى في عيسى بن مريم لعنت السبع منك معا  
لا يبرع الا من الناس الا احد والنزاع من محمد فيك مبارك كونه

صلوة مبركة



مقول النبي عليه السلام لولا ان يقول فيك طوائف من امتي <sup>عن</sup> عني  
انها لا نقوله لانه لو علم انها نقوله في علي ما قالت النصارى في عيسى مريم  
لما قال لولا ان يقول فيك طوائف من امتي <sup>فاداعلم</sup> عليه السلام  
انها لا نقول <sup>ما يقول النصارى</sup> امسك عن المقال الذي لو  
قالته فيه لاحت والازاب من تحت يديه تباركوت به فان رعب  
الخوارج ان الشيعة يقولون ذلك فقد اكدت رسول الله عليه السلام  
ومن اكذب رسول الله فقد اكذب الله وكفر به ورسوله وان  
كذبوا على السبيحة ايها مسلم على من ابي طالب لعسى من مريم فقد صر  
الله مبارك وبغالي عيسى مريم مثلاً يعني من ابي طالب في كتابه الساطع على  
لسان يده الصادق <sup>عليه السلام</sup> في علي لولا  
كان بعض امر المؤمنين علياً لما سمع قول النبي عليه السلام في علي لولا  
ان يقول فيك طوائف من امتي ما قالت النصارى في عيسى اس مريم قالوا  
ما بال محمد يرفع برحمته حتى مثله بعيسى مريم فانزل الله مبارك  
وبغالي في علي وفيهم ولما ضرب من مريم مثلاً اذ اقومت منه بصيرة  
وقالوا الفتنا خيرا ما هو ما ضربوه لك الا جدلاً بل هم قوم خصمون  
ان هو الا عبد ابغنا عليه وجعلناه مثلاً لابي اسرايل ولونسا  
لجعلنا منكم <sup>مليكة</sup> في الارض مخلوقون <sup>فستل</sup> الخوارج  
من هذا الذي ضرب الله مثلاً ومن الذي صلب عنه قوم اسرى  
ومن هذا العبد الذي ابغى الله عليه وجعله مثلاً لابي اسرايل  
هل ادعي ذلك احب من الامة اورد في احب من الامة او قال  
فيه رسول الله عليه واله السلام هذا المقال عر علي من ابي طالب بدعت  
الخوارج ومن قال بمقالته ان اليه عليه واله السلام لم يقتل في  
علي من كنت مولاه فقتل مولاه تريد بذلك ولا الذين كان يسب  
بن علي ومن يرب منافق وذلك في حجة الوداع فقال له علي مولاي

فقال له <sup>يد</sup> انا مولاي رسول الله صلعم فقال رسول الله من كنت مولاه فقتل  
مولاه اي ان مولاي الرجل مولاي عمه فلهذا قال فقتل الخوارج ولين قال بمقالته  
هل امر رسول الله صلعم نسي ينزل عليه من الفرائض بالصلوة جامعة فان  
قالونع مسلمهم لا يرضونه في اي موضع لا يحبون ذلك وان قالوا لا  
فقتل اقليس قد امر يوم عدى بريح بالصلوة جامعة فلا بد من قولهم نعم لا هم و  
الفرق الثلث والسبعون قد اجمعت على ذلك فقتل فقتل بسبقهم في المعقول  
او بحمله ذوالالحقول <sup>ارسل</sup> رسول الله عليه واله السلام لهم ما من بالصلوة جامعة  
لرضاه من الفرائض وبما مر بها في منافق رجلين محمد احمدها صاحبه لولا ان هذا الحال  
لا يسلمه العلوب مع ان هذا الثوب كان في حجة الوداع ويزيد رحمه الله يوم موته  
وجه النبي عليه اياه وجعفر بن ابي طالب وعبدان بن رواحة الانصاري لان يكون الخوارج  
او غيرهم روادا زيدا او عبد ذلك فانه قادر على ما يشاء مع ان في الحديث كن مولاه  
علي مولاه لفظ مستحق قوله اللهم وال من والاه وعاد من عاداه واجبت اوجه  
واعض من اعضه وحوله هذا ولي <sup>كم</sup> من يدرى هذا في روايه اخرى  
فما مع هذا القول وما معني قول عمر بن الخطاب يومئذ لهك يا ابي طالب  
اصبر اذ قال امسيبت مولاي ومولا كل مؤمن ومومنه الا قال اصبر مولاي يزيد  
ولم يقتل مولاي ومولا كل مؤمن ومومنه لولا انه اراد ولا الذين فان قالوا فان  
عنا نقوله ولا الدين فليس اذن يعني في هذا فضل على غيره لئن الله يقول  
المؤمنون بعضهم اولي بعض فقتل ولي وهم اولنا وه فقتل لهم  
فان لم يكن له علم فضل بانه وليهم وهم اوليا به رسول الله عليه واله السلام  
ليمر له اذا فصل على المؤمنين لانه وليهم واولنا وه فان قالوا فما فصل علي من ابي  
طالب المؤمنين كان رسول الله صلى الله عليه واله قائم اراد به ولا الذين فقتل  
ارادته انه اولي به من انفسهم وكما ان رسول الله صلعم واله اولي بهم من  
انفسهم وكما ان الله بارك وبغالي اولي بالمؤمنين من انفسهم لانه يقول  
وكما به ان الله مولاي الذين امنوا وان <sup>كم</sup> من لا مولاهم فهو اولي



المؤمنين ومولاهم في الدين وليس بولي للكافرين ولا مولا لهم وهو ما كنتم تقول  
الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور ثم قال والذين كفروا اولئک هم  
الظالمون فاحبرانه ولي المؤمنين ولي الكافرين ثم اخبر ان ولده الذي  
وليه المؤمنين لديه عليه السلام فقال الله اولى بالمؤمنين من انفسهم اى  
في الدين ثم اخبر رسول الله صلى الله عليه واله ان الولي الذي جعله  
الله له في الدين علي بن ابي طالب فقال من كنت مولاه فعلي مولاه ومن كنت  
وليه فانتهى فله مولاه الله وولاه رسول الله وولاه علي بن ابي طالب في الحق  
واحدة ولو كانت الامر على ما قالت الخوارج انه في ذلك لم يكن رسول الله صلى الله عليه واله  
السلام لعلي بن ابي طالب بالولاء من العباس بن العمر عند الخوارج وعند من قال  
بمقاتلتهم اولى من اس العم بالميراث واحموا في نرايهم على رجل هلك وبر  
ابنته وعمه وابنة من عم اخوان البنات الصف وللحق الصف وليس لان  
العم من غير اخوته فقتل لهم ما باله وورثوا اعمامهم من بني اخواتهم  
من اباهم ومنعوا ما طمعه ميراثها من ابيها صلوات الله عليهما والعباس  
ميراثه من اخيه وورثوا على خطابه بذلك وغيره في المدة واحموا  
لانفسهم فان قالوا ان الانبياء لا يورثون واحموا ان الله صلواته  
والله قال انا معاشر الانبياء لا يورثون وقال ما تركناه صدقة فقتل لهم  
لم قال هذا اولى من اوصى به صدقة لانه لا يجوز صدقة لاه لا يجوز  
صدقة الا بولي وشاهد وقد رعب الخوارج ومن قال بمقاتلتهم  
ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم نوص الى اخر فان قالوا ان صدقة  
ابوبكر والشاهدان على قوله ما تركناه صدقة فمهر من الخطاب وابوعبيد  
من الجراح فقتل لهم اما الوصية فلم يبدعها ابوبكر ولم يبدعها احد من الامة  
بروانه ما ثور واما شهادته عمر وابوعبيد فقد شهد علي واساه  
الحسن والحسين وام امين في ذلك بخلاف شهادته ابي عبيد وعمرانها  
لقاطعة على رسول الله صلى الله عليه واله ولا اختلاف بين الامة اب

فذلك

فذكر من تركه رسول الله صلى الله عليه واله فلا تخلوا ان تكون احب  
الشهادتين حق والاحرام باطل وان تكون رسول الله صلى الله عليه واله اسبغ  
عمر واباعده خلاف ما اسبغ به عليا والحسن والحسين وام امين فان كانت  
فعل وحاشاه صلوات الله عليه ان شهد فوما بخلاف ما شهد به اخرون  
مدعهم في العباس وشبهه يخرجون فيها الى الخصومة فان قالوا فان  
شهادته على الحسن والحسين لا يجوز لانهم عروا الى انفسهم وام امين لا يجوز  
شهادتهما وحدها لانها امراء فقتل لهم فاحبر وقاع رسول الله صلى الله عليه واله  
عليه والتموا شهيد رجل من امته على وصته وحره كما ثبت يجوز شهادته فان  
قالوا لا كفروا وان قالوا نعم لانه شاهد على الحق والحاكم عليهم فقتل وكذب  
عليه الشاهد على الحق والحاكم عليهم لعلي بن عليا من رسول الله عليه السلام  
ورسوله منه وذلك قول الله يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا  
رسوله واطيعوا ائمة من بعدك فان اطيعوا الله واطيعوا رسوله واطيعوا  
السلطان من الامانة الحسن والحسين ومن النساء فاطمة الزهراء ومن  
الانفس عليا فنفس رسول الله لا تشهد بالزور ولا بعمل بالخطا ولا بفصلها  
احبا من المخلوقين وقد قال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا  
تقدموا بين يدي رسول الله ورسوله من قدم على ذلك فمعه عار رسول الله  
اذ سماها الله نساء واحب وقتل لهم ايضا ما ماله صلوات الله عليه وعلى  
اله ان كان الامر على ما قالوا الله قال ما تركناه صدقة لم يذهب الى فاطمة  
عليها السلام ان لا يطل بالميراث وما هو صدقة لعبيها وما ماله ايضا  
لم يذهب الى علي بن ابي طالب والى الحسن والحسين عليهم السلام والى ام ايمن  
لا تشهد والفاطمة عليها السلام فاعانرك صدقة ان كانت تشهد  
عمر وابوعبيد دون المهاجرين والانصار واعظم من هذا انهم شهدوا  
على رسول الله صلى الله عليه واله بخلاف قول الله ببارك وتعالى



رزقوا من رسول الله عليه وآله السلام قال من معاشر الانبياء لا يورث  
 والله يقول وورث سليمان داود وقال ايضا ذكرنا واي حفت الموالي  
 من وراي وكما ت امراني عاقرا فها من لذيذك وليا يري وورث من اليعقوب  
 واجعله رب رضى فان قالوا انما وورث سليمان داود النبي والعلم  
 وكذلك وورث يحيى بن زكريا السوء والعلم فقل ان النبي والعلم ليسا  
 بديننا بل ولا يدرهم ولا يدور ولا محطات وورث ونسب وانما موالي  
 انفسهم هاهنا النبي والعلم به مبارك ويحالي نصطي بها من مسائل  
 عباده فهو اعلم حيث يشاء الله ومن محبوا بنو به ومن موى حكيمته  
 مع ان داود وسليمان عليهما السلام قد كانا في عصر واحد يدبر عالمي  
 حاكمين وذلك قوله تعالى ولا داود وسليمان اذ حكما  
 في الحث الاية فهمنا سليمان قال كلا اننا احكما وعلمنا قاداتنا  
 سليمان وانا الله السوء والحكم والعلم في حق داود فما الله  
 وورث من داود عبر ماله وامنا القوف في ذكرنا علم السلام  
 اذ يقول اني حفت الموالي من وراي وكما ت امراني عاقرا فها من  
 من لذيذك وليا يري وورث من اليعقوب واجعله رب رضى  
 فوله عبي فرغت الخوارج ان يحيى وورث نبوه زكريا وعلمه وقب  
 سألوا زكريا ربه ان يريه وورث من اليعقوب انبواهم امر غير  
 نبوههم كصف حاف زكريا الموالي من ورايه ان يريه السوء  
 والعلم والسوء والعلم ليسا في يد غيرهما مواله وبنيهم انما  
 هما الله نصطي لهما من يشا من عباده وامنا ما احبب  
 الخوارج من كطيط حوسب دي ظلم لعلي بن ابي طالب وسوا  
 له اياه ان يمسك الحرب ويصبر لهم السام ويصرون له العراق  
 وجواب علي اياه بالكرامه للردون العيال والطاعة وذلك

زعموا بل صعدن بانامر ولم يلبثوا الا بضعة عشر يوما حتى اتموا من  
 سبعين الف ميل والحقه على الخوارج في ذلك من الوجهين جميعا ان كان قاتلوا  
 مع علي بن ابي طالب على الحق فقتلوا اصحابا معونه بعثا وظلما وعدوانا قتل  
 لهم ما داء عبد الله من الجواب اذا سالهم عن قتل من قتلوا ظلما وعدوانا  
 وان كانوا قاتلوا معه على حق فاني انفسهم احسنوا ذا امرهم الله باره فا  
 طاعوه والمنه لعلي عليهم في ذلك فما معنى احبوا جميعهم في حوسب دي  
 ظلم واما قولهم ان الحجاج بن يوسف سال الحسن بن ابي الحسين فقال له قتل  
 علي وعشروا ظلم والربير انهم كان على الحق وايمهم كان على الباطل فقال  
 الحسن له اقول كما قال من هو خير مني لمن هو شر منك قال  
 فرعون لموسا فابا بالزبدن الاولي قال حوسا عليها عذرتي كما لا يصلح  
 ولا نسي قال الحسن عند الخوارج قد به فقد كان يلقى لهم ان يفتدوا به وان  
 نكسوا عن ذكر السبعة ولا تكذبوهم وان لا تقولوا بهم الزور والبهتان ومكسوا  
 عن ذكر الخلافة ولا يحقوا الا في بكر ولا لغير علي بن ابي طالب عليه السلام وما  
 عراسا على وعشروا ظلم والربير وقاشه وان لا يحطوهم ومن اسعاص  
 معاونه واي موسا الاشعري وشمر بن العاص واذا سالوهم عنهم ان يقولوا  
 فيهم كما قال الحسن للحجاج واحبوا علما بذلك اذا ساله فما رعبا عن  
 اي بكر وعمر وعشروا ظلم والربير وقاشه واي موسا الا  
 شعري وعمر بن العاص والسبعة يحب ادا ذكر واعندهم ان يقولوا  
 عليهم عند ربي كتاب لا يضل ربي ولا نسي ولا يحقوا عن امورهم ولا  
 ينظروا في مساوي اجبارهم وافعالهم حتى يعلم الخلق انهم وباقندوا  
 بالحسن بن ابي الحسين ويحيى وه حجه وكل حجه منتفضه لان الباطل  
 لا قوام له ولا حجه فنه والحق يتلا لا مثل الشمس مضى من لا يفسد  
 حجه ولا يسطح صاحبه ولا يدخله العوار ولا يعيب النار واما ما ذكره  
 عن الربع بن خثيم وسال ساله ان يدكر الناس وعظم على الخير  
 فكان من قوله ما انا براضي عن نفسي افرع من دمه الى ذم الناس وعظم



انه لا يخاف الله في دنوبه الناس وانه يحاقه في ذنب نفسه وورعوا  
 انه يلقى للقبائل ان يكون له في نفسه شغل عن الناس وحاسب نفسه وان  
 يحزن لسانه عما لا يحل له فذلك حبيب له واسلم له منه فان مثل الحوار  
 ومن قال يقولهم في هذا وامرهم به غيرهم ويركع فعله كما قال  
 الله عز وجل اما مردت بالبر وتسون انفسكم وانتم تملكون الكتاب  
 افلا تعقلون وقال الساعدي

اذا عاب امرام حست مثله فانت ومن يزدري عليه سواك  
 وتو له الاحمر

لا ينفه عن خلق وناو عليه عار عليك اذا فصل عظيم  
 فلو بدرت الخوارج كتاب الله واقتصروا على امره ونهيه وفرعوا  
 عالم يعلمون العلم والدين الى من امروا ان يعرعو اليه عند  
 اسكوا الامور عليهم وسبهم لهم ولم يقيموا الله لم يوروا با  
 باقامتهم وقلوب وادبهم ما لم يوروا واسلعه رجالا موهوا عليهم  
 مخلون لهم الحرام ومحرمون عليهم الحلال كانت اسلم لهم في  
 دينهم وديناهم وارضا لهم ولكن قول الله باريك وبغالي اصدق  
 اذ نقول وما معنى الايات والذم عن قوم لا يؤمنون  
 ومعنا الله واناك لطاعته وحجرا واناك عن معصيته بعصته  
 والسلام عليك ورحمة وبركاته

وصلوات الرود الرحيم رشا على الرؤوف الرحيم  
 نبينا محمد وعلى آله الطيبين الاحبار  
 الصادقين الابرار الذين اذهب  
 الله عنهم الرجس وطهرهم  
 بطهره

بم الكتاب المنير بفضل ذي الخير الصابر منه الحسيم وقصه العليم  
 فله الحمد كبروا بكره واصلا اللهم اعز ديننا وكفر عنا سانا  
 واحسننا في امرنا يسامح صلى الله عليه واله وسلم

كان الموعود  
 في السيرة  
 في الامور  
 في العباد  
 في العباد  
 في العباد

هذا كتاب مختص بمولا نا الامام الهادي الى الحق  
 يحيى بن الحسين الفقيه عليه السلام في ذكر خطايا الانبياء  
 صلوا الله عليهم على اي وجه كانت قتاله فيها ابراهيم بن

المحقق القلبي

بسم الله الرحمن الرحيم

سيد مولا نا الامام الهادي الى الحق يحيى بن الحسين  
 عليه السلام عن قول الله تعالى واذ قلنا للملكة استجيدا  
 فاستجدا والابليس كف كان التجود من الملكة صلوات الله  
 عليهم فقال معق استجدا والادم اما انا اذ بذلك استجدا  
 لمن جلد ادم تقظيما لما لقاه اذ خلقه من اضغاث الاشباه  
 وافلها عند وهو البطين فجاز ان يقال استجدا والادم  
 لما كان التجود من اجل خلقه وقوله تعالى فاستجدا والابليس  
 اي وابي ابليس واما جاز ان يحفل ابليس معهم وان لم يكن  
 حذسه حذتهم لئلا الملكة صلوات الله عليهم خلقوا  
 من الريح والهوى وخلق ابليس كلها من مائر الانسان  
 وهو الذي تنقطع منها عند توقيدها وتاجها قلت  
 فما الدليل على ان ابليس من الجن قال قوله تعالى الا ابليس  
 كان من الجن ففتق عن امر تربه قلت هذا امر ت  
 الجن كلها بالتجود ام خض الله ابليس بذلك من دونهم  
 قال لم يامر الله سبحانه اخذ منهم الا ابليس فقد

كسر كان الوجه والادم

الامر



امره بالتجود دونهم **قلت** مخصوصا بذلك دونهم **قال**  
 عليه السلام نعم كان مخصوصا بالآل من **قلت** معصيا  
 آدم صلوات الله عليه في أكل الشجرة كيف كان ذلك منه  
 تعبد الله تعالى **فقال** قد علمك الله في كتابه في قوله  
 ولقد عهدنا إلى آدم من قبل فسوى له نخلة له عزيم  
 يقول له نخلة ما على أكلها واعتبارها بعينها ولكن  
**شكيت** فقل لي إذا كانت آدم في أكل الشجرة ناسيا  
 كيف وجبت عليه العقوبة وقد اجمعت الأمة على أنه  
 إذا نسي الرجل فشرى في رمضان وهو ناسي أو أكل  
 وهو ناسي أو جامع امرأته في طهرها وهو ناسي لم يجب  
 عليه في ذلك عقوبة عند الله فكيف يجب على آدم  
 صلوات الله عليه العقوبة في أكل الشجرة ناسيا  
 فإن ما أتيتني عن ذلك **قلت** كذا أنا غويب آدم صلوات  
 الله عليه في اسمعاله في أكل الشجرة وذلك أن الله  
 نبأه ونهى **أما** أنها عن أكل الشجرة وهي البر  
 وأمره بالشعير ولم يحصره عليه فكان يأكل من شجرة  
 الشعير وهي ذرة ولم يخجل من أكلها في أكلها  
 والشرايكة عليه أمرها فلم يبدت إيمانهم عنها فأتاه  
 اللعين بنحوه وغروره فقامه على ما ذكر الله في كتابه

آدم عليه السلام  
 كان ناسيا

وقلنا  
 في قوله  
 ونهى  
 وهو ناسي

فقال ما لها

فقال ما لها كما تكلمنا عن هذه الشجرة إلا أن تكونا ملكين  
 أو تكونا من الخالدين فاستعجل آدم فأكل من الشجرة  
 ولم يسطر الوحي في ذلك من الله تعالى فغويب في اسمعاله  
 في أكلها وولته صبره لا تنتظر أمره به **قلت** فكيف كان  
 كلامه بالبشر وخبره أياها هل كان تصور له جسمها ورائه  
 عيانا **فقال** أما سمع آدم كلامه ولم يره جسميا  
 وقدرته وبت في ذلك وأيات مختلفات كذب فيها  
 من رواها وكيف يقدر مخلوق أن يخلق نفسه على  
 غير مركب خلقه وفطرة جاعله هذا ما لا تثبت ولا  
 يقع عند من عقل وعرف الحق **قلت** فقد كان عهد النبي  
 صلى الله عليه وآله مخاطب جبريل عليه السلام **فقال**  
 ويقاسمه في عظيم خلقه وجسيم مركبه **قال** **أما**  
 كان جبريل عليه السلام ينزل على عهد صلى الله عليه  
 وآله على صورة لطيفة تقدر على رؤيتها وعيانها وصحة  
 عنه نا أن النبي صلى الله عليه وآله رأى جبريل في  
 صورة جسيم الكليم وإنما ذلك خلق أخذته الله  
 فيه وتركه عليه لما علم من ضعف البشر وأنه لا يقدر  
 على النظر إلى خلق الملكة لعظم خلقهم وجسيم مركبهم  
 فلما علم الله تبارك وتعالى من محمد صلى الله عليه وآله  
 ذلك ولم يكن جبريل يقدر على تحويل صورته ومركبه



من حال ضعف المخلوقين ونحو ذلك نقله الله سبحانه على  
الحال التي ولاه محمد عليه السلام فيها نظرا منه سبحانه لنبيه  
صلوات الله عليه فليست من فعل خلق خلقه فذلك في  
هذا كفايه ان شاء الله تعالى **قلت** فهل كان ادم صلوات  
الله عليه طمع في الخلود لما قاسمه ابليس على النسخ **قال**  
انما كان ذلك منه صلوات الله عليه طمعا ان سقى لطاعة  
الله ولعبادته فانه اذا ان يزداد بذلك قربة من ربه  
**قلت** فما معنى قوله تعالى فاكلا منها فبدت لهما سوءاتهما  
**قال** معنى قوله فبدت لهما سوءاتهما فهو شوق فعملهما  
لا كما تقول من جهل الخلق وقال يا حيال ان الله كشف عورة  
نبيه وهنكه وكيف يجوز ذلك على الله سبحانه في انبيائه  
والله لا يحب ان يكشف عورة كافر به فكيف يكشف عورة  
نبيه **قلت** فتعني نزع عنهما لباسهما فقال **قلت**  
احصيت في ذلك ورويت فيه روايات واضحة ما في ذلك  
عندهنا والذي بلغنا عن ربنا صلى الله عليه واله وسلم  
ان لباسهما هو لباس النبوة والامان لا ما تقول به  
الجاهلون من انه لثياب او ورق من ورق الشجر  
فهذا معنى قوله نزع عنهما لباسهما واما ان ابدن لكن  
قوله لباسهما اي لباس التقوى بما شئوا وورثوا من اللذات  
والمقاسم التي سمعها منه **قلت** فتعني وطفقا يخصا  
عليهما من ورق الجنة **قال** انما كانا في الجنة في ظلها وتحت

اشجارها

اشجارها فلما خرج منها واما بينهما الشجران واما  
الارض واما ان يخلوا لهما موقعا يكون لهما فيه ضلوك  
كما نقله من خبر من من له في نفسه وبقية الى غير ذلك من البوار  
وعينها فلا ظلا ولا ملكا ولا يجد بدا من ان يعرض عريتها  
يكنه وتترى في الخمر ونقيه من علة البور في هذا معنى  
قوله يخصنا **قلت** فاجنحه التي كانا فيها في السما كانت  
ام في الارض **قال** هي جنه من جنات الدنيى والقرب  
تسمى ما كان ذاتا من واهنا من جنه **قلت** فتعني اهلها  
منها فتعني ان ذلك جاز في لغة العرب الا ان الله يقول  
هبطنا نجران وهبطنا اليمن ونزلنا من السماء النجران  
فلما كان ذلك مغروفا في اللغة جاز ان يقول اهبطوا  
منها **وسالته** عن قول الله تبارك وتعالى فلق ادم  
من ربه كلمات فتاب عليه ما الكلمات التي تلقاها  
ادم من ربه **قال** قد اختلف فيها والصحيح عندهنا  
ان الكلمات هو ما كان الله تبارك وتعالى قد اعلمه  
بخلق من مخلقه من ذرية ادم ونسله وانه سيكون  
منهم مطيع ومنهم عاصي باختيار **قلت** وانه سبحانه يقبل  
التوبة من تابهم اذ تاب واصح واصح التوبة  
وتاجع فلما كان منه ما كان من اكل الشجرة ذكر ما  
كان الله قد اعلمه من القبول للتوبة فقال لا تأسا  
ظلمنا انفسنا وان لم نغفر لنا ونرجعنا لنكونن من



اسلامه  
سلامه  
عليه

الخاتمة من هذه الكلمات التي بلغها ادم من ربه صلوات  
الله عليه **وتالله** عن قول الله تعالى ولقد فتنا سليمان  
والقيينا على كوكبيه جسد اثم انا اب **فقال** مفعلي قوله فيينا  
سليمان بقول امسحناه وانا كان ذاك من اجل ما سألته  
ملكه انبا من طيرها حين طليت منه قزباناً فغزب به  
على ما كانت تفعل في قديم افعالها فتسألته ان ياذن  
لها صلوات الله عليه في نقره فلم يجبه ثم سألته شاة فكره  
ذلك عليها ثم طير افا عليها اب ذلك لا تحلها فووقت في  
ضدت نهاراً جزاً اده فكانت في هذه الجز اده ابدن لي  
فيها فتوهم وقرانها مما لا اثم عليها فيها اذ كانت مما  
لا تنفع عليها ذكاه ولم يمنعها من ذلك فتطعت بذكر  
الجز اده واضمرت انبا قزبان فلما خرج صلى الله عليه  
بن بدان سطر على جانب البحر نزع خاتمه من يده  
وكان لا سطر حتى نزع الخاتم من يده وهذا  
الواجب على كل متطهر اذا اراد ان سطر من جبانة  
او غيرها للصلوة ان يزع خاتمه او بد برة في اصفه  
حتى ينقل الما الى الشجرة الذي يكون تحته وسقي من  
البدن ما خوله فلما نزع الخاتم ومضى لطهوره  
خرجت حوت من البحر فاسلخ الخاتم وذهب في البحر  
فلما فرغ سليمان من طهوره نظر الى الموضع الذي  
كان وضع فيه خاتمه فلم يجد ففعل ان ذلك يتب  
قد اخذته وان الله سبحانه اراد بذلك فنته فدعى  
الروح فلم يجبه ثم دعى الطير فلم يجبه ثم ابحن فلم يجبه

لما ذهب عنه

لما ذهب عنه الخاتم وانا كان الخاتم منبا من الله تعالى  
ملكه قد جعله فيه وبه كان بطاع ففعل سليمان ان  
العتوبه قد وقعت ووثب العتوب الملقون على  
شتر موه عند ذلك وهو ملكه فكان يتكلم على شبيه  
كلام سليمان عليه السلام وهو من ورا حجاب لا  
يظهر ولا يورى له شخص ودعى فلم يجبه الا انش  
ومضى سليمان با كيانا دما على فقله وجعل يبيع  
الضياء دين على نواحل البحر خدومهم ويعينهم  
وهم لا يعرفونه ولا يعلمون انه سليمان فاقام على ذلك  
وقتا احلف فيه الرواه فقال بعضهم اقام اربعين  
يوما وقال اخر واثنتون يوما وقال قوم سبعين  
يوما وهو اكثر ما قيل فيه فحقل يستعم ويقدر عليهم  
مغرم ويحطونه في كل يوم خوتين فيبيع اخدها  
فتتري به حين اذ يتوي الاخر فياكله فلما علم الله  
منه التوبه والرجوع والانا به واخضوع اراد ان  
ينزل عليه نعمته فالصرف ذلك اليوم ومعه اخوتان  
الليذان قلدهما يومه فتقبطن اخدهما فلي ما كان  
لنقل فاذا ما خاتم قد خرج من بطن اخوت فخرجوه  
عند ذلك فاحذاه وشكر الله وحده على ما اولاه ثم  
دعا الروح فاجابته وكان قد بقى عن يده فامر  
الروح فاحملته من ساعتها الى موضعه وهرب



اللغيب الغنيت لما زاه وقال بقضا الزاه انه كان خبيته  
 وزاد الله على نبيه ملكه وزجج اليه ما كان قد اعطاه  
 فبقا الزج والغير واجن فاجابته ودامت نعمته  
**قلت** فاجتد الذي على كوشيه هل كان جتيا يظهر ديزي  
 قال لا اما كان الذي يظهر لهم منه ما يتمقون من  
 كلامه وكان مستترا عنهم فكانوا يظنون انه سليمان  
 واما احبب عنهم بسبب ما امره الله به او فعله فقله  
 من نعمته ولو ظهر لهم لبان امره عندهم ولكن تكلم  
 منهم بالتوبة عليهم والملك لهم **قلت** فلدنا من  
 الحرم مثلا لا او وصل اليهم بسبب من الاكتاب  
**قال** معاذ الله ان يكون باقي شيئا من ذلك او فعله  
 غير الذي شرخته لك من كلام فقط **وتالله** عن  
 قوله تعالى وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن  
 نقدر عليه **فقال** اما ذا النون فهو يونس  
 والنون الحوت واما قوله اذ ذهب مغاضبا فظن ان  
 لن نقدر عليه فاما كان ذهابه غضبا على قومه اسعجالا  
 منه دون امر به لا كما تقول اجهله الكاذبون على  
 انبيائه ورحله صلوات الله عليهم من قوام واما كان ذلك كما  
 ذكرت لك من غضبه على قومه وبعثه الله لهم واسعجاله دون  
 امر به وهو قوله لمحمد صلى الله عليه واله ولا تكن كصاحب  
 الحوت اذ نادى وهو مظلوم وهو يونس بقوله لا تفعل كجهل

انك التماس  
 يفسر

واصبر لا مزي

واصبر لا مزي

واصبر لا مزي وطاعتي ولا تتعجل كما سفعاله هذا  
 مقى قوله اذ ذهب مغاضبا وقوله فظن ان لن نقدر عليه  
 وهذا على معنى الاستفهام ولم يكن ظن ذلك صلى الله  
 عليه وهذا مما احسنا به في الالف التي تليها  
 القرب وهي تحتاج الى انباها وبعثها في موضع وان  
 لم يحتاج اليها مثل قوله لا اقم داما معناها معنى  
 اقم وقوله وعلى الذين يطغونه فطوح لا وهو يريد  
 ومن ذلك قوله الشاعرة نزلتم منزل الاضياف  
 منا فجلنا القرى ان تشقونا واما ان اذ ان لا تشقونا  
 وطرز الالف مثل هذا كثر في الكتاب وهي حرف  
 البضات فلما صار يونس في السفينة وترك اهلها  
 واستقلت لهم وطابت الزج لهم انزل الله تعالى  
 حوتا فحدث السفينة فقلم القوم عند احتباسها  
 انها لم تحبس بهم الا لا من الله قد نزل بهم فتشاور  
 القوم بينهم ونزاجوا القور في امرهم وما قد نزل  
 بهم واشفقوا فقال يونس يا قوم انا صاحب المقصية  
 وشيبي خبت بكم السفينة فان امكنكم ان تخرجوني  
 الى الشاخر فاقلوا وان لم تمكنكم ذلك فالتوني في البحر  
 وامضوا فقال بعضهم هذا صا حنا وقد لو منا من  
 فضيحه ما يلزم الصاحب لصاحبه وليس يشهدنا ان  
 تلقينه في البحر فسلم فيه على ادنا ونسلم نحن ولكن



هلموا انتهم فزدخ عليه السهم القناه في البحر فقتلهم  
 النوم فوق السهم على يونس فرمى بنفسه فالتقه الحوت  
 ومضى في البحر وكان يونس صلى الله عليه وسلم الى عجايب  
 البحر من بطون الحوت وجزت الغيبه بالنوم قال وليت  
 يونس صلى الله عليه وسلم في بطون الحوت ما شاء الله من ذلك  
 فاسمط معر وجلده حتى نفي تحته ومنع منه الموت  
 فلما علم الله توبته وقبضه بالثوبه ان كاله الا ان  
 سمكك اني كنت من الظالمين فاستجاب له ونزل توبته  
 ونعم فاقته فازل ملكا من الملكة فتاف ذلك الحوت  
 الى جريزه من جراب البحر فالتق يونس من بطنه وقد  
 ذهب غره وجلده وذهب قوته فرد الله حبه  
 على ما كان عليه اولا من تمام صورته وحتى تغريبه  
 وانبت الله له شجرة القطين وهي الدبا فكان يأكلها  
 فلما استندت قوته واطمان من خوفه واستغافه ارسله  
 الله الى قومه وكانوا في بلد قري فصى الى اول قومه  
 فبعثهم الى الله والى دينه فاجابه نصهم او اكثر وعصا  
 الباكون فتارة من اطاغته الى العصاة لآمره فمخلم  
 عليهم وقابلهم فقتلهم وابادهم وتارة الى القرية الثانية  
 فدعى اهلها واقدرت اليهم وانذرهم فاجابه منهم طائفة  
 فمجدد المطيع على القاصي فقتلهم وابادهم ثم تارة الى القرية

الثالثة وكانت اعظمها واشدها بآثامهم فذمهم  
 الى الله واقدرت وانذرهم فاجابه منهم طائفة  
 فلم يحبه منهم واحده واسمعوا غلى كثرهم فتارة وا  
 وخرجوا اليه وخارتم فلم يقدر عليهم فلما كان بعد  
 وقت وقيل الله منه الضيق على ما امره به من طاعته  
 والاقدرت الى خلقه امر الله جبريل صلوات الله  
 عليه فطرح بينهم نار اثم ارسل الرياح فاذرت  
 النار عليهم وعلى منازلهم وزجالهم فاحرقهم جميعا  
 ودمرتهم وهذا ما تالت عن خبر يونس عليه السلام  
**وبالسلام** عن قول ايوب صلى الله عليه وسلم اذ نادى ربه  
 اني مسني الشيطان بنصب وعذاب فقال معني قوله  
 مستي فهو ما كان من كلامه ودمرته له بذلك  
 وهو ان ايوب صلى الله عليه وسلم كان قد جعل ضيا فله  
 اضيا فله الى امراته فانه امليت اللعين فقال يا ايوب  
 ان امراتك قد فصحتك اليوم في اضيا فذاتها فقات  
 ما الذي جعلك على ان تفصحن في اضيا في اقم لا فزرك  
 مائة ضربة بالحق فلما هم بالذي اقم به من ضربة  
 اتاه الملعون اللعش فقال يا ايوب سخن الله ايجل لك ان  
 لضرب امراته ضربة لم يحرم جز ما ولدت فبجنا ولم  
 تفعل امراسحق به ضربة منك ولشها قوة على ضربة  
 واحدة فكيف مائة ضربة فلا تهللكها وباتم ترك في

انزل النبي  
 عليه السلام



امزها فلما نزلها وكف عنها اتاه من موضع اخر فقال  
 يا ايوب سخن الله كفت ان تجعل قنبرها وقد  
 خلعت لثمة بنها ولا تخرج من عندك ولا تأثم بالله  
 ان بك فلما رجع اليها ليضع بها اتاه بالوشوشه على مثل  
 الذي اتاه اولاً فلم يزل يعقل ان كذحق وخره الى  
 وعظم عليه الا سرفا نقلب على ظهره وجعل يفتك  
 وينظر وحالطه من الوشوشه ما غلبه على امره  
 فلم يزل كذلك في ظلمة ولزمه المرض العظيم  
 وشبه به الامم وتبادت به القله وذهب ما يشبه  
 وافترق ماله ومات اولاده ومرضت المراه من الغم  
 واتخرت فلما راي ذلك من كان معه في المنزل اخبر  
 اخر جوه صلى الله عليه الى ناحية منه على خط الطريق  
 ولحق بقدر ان يرفح به اولاً رجلاً وشبه به الابل  
 وهو مع ذلك صابراً محتسب فلما كانت يومئذ الايام  
 مضى به نفر فلما اوده ونظره الى ما فيه من عظم الابل  
 وشبهه بالنق قالوا والله لو كان هذا وليا لله لاجابه  
 وكشف ضده ولما اصابه شيء من هذا فلما سمع ذلك  
 من قولهم نادى به انه منى السيطان بنصب وعذاب  
 فجاز ان يقول منى السيطان لما كان ذلك من وشوشه  
 وكيد وشبهه فاستجاب الله له فقال امزكض برحلك

هذا مقتل

هذا مقتل بارتد وشراب ولم تقدر ان يرفح به اولاً  
 رجلاً نصيب لعقنه فاستغيت عليه عين فقارت  
 وان تقطعت حتى كانت اكثر من جلسته فجلت بسكب  
 عليه وهو يعتل بها وفي نعله عنه كدميت وسفي  
 عنه ما كان به من الاقدار وتبسط عنه الاذي وجعل  
 يشرب منها ويخرج ما في جوفه من القله حتى نفى بدنه  
 ورجع الى ما كان عليه اولاً وترد الله عليه اهله  
 وماله وامره ان ياخذ ضعفاً فيضرب به المراه كفارة  
 اليه التي خلعت فقال بعض الرواه انه اخذ من هذا  
 الذي يكون فيه الترفيح منه مائة غصن فضرب بها  
 ضربه وقاب بعضهم انه ضربها ضربة واحدة واخلفت  
 في ذلك غير ان الصحيح من ذلك انه قد جمع ضعفاً  
 فضرب بها به **قلت** فابليس كيف كان اتياه الى ايوب  
 صلى الله عليه قال لم يزد غيانه وانما سمع كلامه ولم  
 يزد شخصه وقد قالوا وكيف تقدر مخلوق ان يغير  
 خلقته ويحول نفسه صوراً مختلفه وليس يقدر  
 على ذلك الا الله رب العالمين الذي خلق الصور  
 والاجسام ونقلها من حال الى حال سخن الله رب  
 العالمين عما يصفون ولا اله الا هو الرحمن الرحيم  
**وتابع** عن قول الله سبحانه في يوسف صلى الله عليه  
 من قوله ولقد همت به وهم بها لولا ان راي بزها  
 وبه وكيف كان هم بها فقال كان همها هي هم شهوة

كيف كان ايوب  
 على السوء في الوب  
 السلام

في تقديم اوصاف  
 من هو في قوسه  
 اجم صل الله عليه

قضيه وسوسه  
 المصطفى



ومن اوده وكان همه هو بها هم طباع النفس والتكيب  
الا تترك انك اذا رايت شيئا ختيا اعجبتك وحشت في  
عندك وان لم اتم به لتظلمه وتأخذ غصبا من اهله  
وكذلك اذا رايت طغما طيبا ولبا شاعنا اعجبتك  
وتنبت ان يكون لك مثله وانت لا تريد باعجائك به  
اخذة ولا آكله الا على اخل ما يكون واطيبه ولم تزد  
بقولك انك تأكله او تلبسه او تنكحه الا خلا لا قلت  
بلى قال فلكل ككان في يوسف عليه السلام في روجه  
الملوك قلت قد سمعنا بعض الزوايا يذكر انه منع  
يوسف عليه السلام من اتيانها انه تاي يقفوب صلى الله  
عليه كان يزجره فيها ويخوفه قال قد قيل فيه شبهه  
من ذلك ولست اتور فيه كذلك وخاف الله ان  
يكتب ذلك الى نبي من انبياء الله قلت فقد كان  
يروي لنا ذلك بعض الملوك ويحدث به في المشاجيد  
قال قد ذكر ذلك جل الله عن كل ما يقول فيه  
المخبرون ويكتب اليه الصائون ولست قولم هذا  
في انبياء الله وروايتهم الكاذبه عليهم باعظم من جرائمهم  
على الله سبحانه وتعالى عما يقول الظالمون قلوا كبيرا  
الاتوى كيف شبهوه بالاشياء من خلقه وجعله حتما  
ذا اقضا مختلفه فتعالي عن ذكر من لست كمله شي ولقد  
فاظوت ت جلا من ينحل التشبه فالزمته ان يقول الله  
مخلوق او سقى عنه التشبيه هذه العظم الامور وافتح الاقدام

كلها قلت

كلها قلت البرهان الذي رايه يوسف صلى الله  
عليه ما هو قال هو ما خلقه الله فيه من غله وخصه  
به واخوف من علا يديه وشره وانما كان ذلك استدائها  
ومن اوده لها على نفسه كان من قولها له يا يوسف ان لم  
تاتني انيت انا اليك فقام معاذ الله من ذلك فقامت  
فارتخت من اكان على باب البيت وكان في البيت صمها  
من الذين هب له عينا من يافون حورا وتين فكانت  
بمسكنه وبعيده فقال لها يوسف صلى الله عليه  
لم ارجع هذا السر فقلت اني خفت ان يراي هذا  
الذي في البيت فارجع حيا منه واجللاه فقال  
لها فاذا كنت تتحين من صمها لا يضر ولا يسمع ولا  
يضر ولا يسمع فكيف اقام من الذي خلقه وخلق  
هذا الذي تخافين منه وتستحين بل اخاف واستحي  
من الذي خلقتي وخلقكم وهو خالق السموات والارضين  
ثم نهض منها هاربا بنفسه فلحقته الى باب الدار فقد  
قبضته والعيا سبيدها الذي الباب وهو زوجها  
الملك وذكر انهم كانوا يسترونه السيد لموضع عندهم  
ولم يقضه فيهم فقالت له ما جزا من ان اجبا هلك  
شوا الا ان سجن او غدا ابليما قال هي تادوتني  
عن نفسي فتخير الملك واشتبه عليه الامر وكثر فيه  
القول فذكر بعض الزوايا ان الذي حكم فيه ضبي  
ضعيف كان في المهد واختلف فيه والذي صح عبدا

البرهان الذي  
رأى يوسف عليه  
السلام



انه كان صبيا قد عقل وهو ابن من ابنا قتي بنين او شبيه  
 بها فاتي به الى الملك فقال ان كان قبضته قد من قبل قصد  
 هي فمما ذكرت من من ادوته لها على نفسها وان كان قبضته  
 قد من دبري فكذبت فيما ادعت وهو من الصادقين  
 في قوله ومن او دنها له عقد نفسه فاتي بالقبض الى الملك  
 فنظر اليه فاذا هو مقدر من دبره فقال انه من  
 كيد كن ان كيد هن عظمى بيدا لهم من بخير ذلك فالتى  
 في السجن وكان في السجن جلاد من خدم الملك فلما  
 كان من اعلانه لها بتاويلت وياها على احصائه  
 بعينها فلما اتى الملك تويلا الى اخذ الرجلين  
 الى يوسف فتقص عليه ذلك فاحبته بتاويله فلما  
 انتهى ذلك الى الملك بعث الى النسوة فالتى  
 من خبره فقالت امراة القز من الان خضعت  
 الحق انان او دته عن نفسه وانه لمن الصادقين  
 فيما تبنا منه والكره ذلك ليقول اني لم اخنه بالقب  
 وان الله لا يهدي كيد الخائنين وما ابذل نفسي  
 ان النفس لا مارة بالتوا لا ما رجم في ان ربي  
 غفرت رحمة هذا ما كان من خبره عليه السلام  
**وسالته** عن قول الله سبحانه وهل اناك بنا  
 الخضم اذ نسوة والمخرب الى قوله خزن اكف

ابن داود  
 على الشرح

واناب فقال هذا اخبر من الله سبحانه فانه به بينه  
 داود صلى الله عليه على امينته من نكاح امراة اوريا  
 وذلك انه سمع الطير اشرف على نكاح جدان فاشرف  
 داود بنظر ابن توجه الطير فوقت فبينه على امراة  
 اوريا وهي خاتمة قزاي من جاراها ما ان عنده فيها  
 فقال تو ديت ان هذه من نكاحي ولم يكن منه  
 غير هذا الاقبي وكل ما بيني وبينك من شئ عليه  
 من شئ ذلك فهو باطل كذب فلما ان تناها بنه الله  
 وعاقبه في السر وقد اقطاه اكثر من حاجته فبعث  
 اليه ملكين فتلا في صورة ادميين فتشاور عليه  
 من المخرب وهو يضل في خلا عليه ففزع منها  
 وطن انهما داهيه وقد وقع به عليه في مخربه في  
 وقت خلوته فقال له لا تكف خصمات بها بعضنا  
 غل بعض فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط واهدنا  
 الى سوا الصراط من يبد لا تشطط لا تمل مع اخدنا  
 فتشطط على الاخر ومغنى تشطط فهو تشد على  
 اخدنا في غيب حق سوا الصراط وسوا الصراط فهو  
 معتد له ومنتقمه ووسطه وقيمة والصراط فهو  
 بطريق الحق واوضحه وكان لداود صلى الله عليه  
 نتج وتغنون منكم من اخرا من والا ما وكان  
 لاوريا هذه المزاة وخدوها فتلا انفسهما لداود  
 لداود واوريا فقال اخدوها ان هذا في له فتع ونسعر



فخذ دلي نجه و اخذ ه فقال كفليها ومعنى الكفليها  
 فهو بعد ما ورد فيها الى تقاضي وقتي في الخطاب يقول  
 شطبي في الطلب والحق في تنبها او طلبها وذكرا انها لم تكن  
 سقط في نفس داود من يوم رباها فتذكرها وهاهنا  
 فقال داود صلى الله عليه لقد ظلمك فتوال بعثك الى  
 تقاضيه وان كنتم من الخلطا ليعني بعضهم على بعض  
 الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وليلك ما هم **وكان**  
 فلما **اذا** قال هذا اغنيا من بين غنيته فاذا به  
 لا سقرها ولا سواها فقل عند ذلك الا من كيف هو  
 وانها مكبات وان الله بعثها اليه ينهانه من فعله  
 ونقطقا عنه بذلك في قلبه في كثره بذكره من اقصا  
 فانقن انهما فتنه من الله والفتنه هاهنا هي المحنة  
 ومحقق في داود انقن داود بذلك من الله فاسمع  
 ربه وخرنا لك واناب اليه من ذلك التفتي والذكر  
 لهذه المراه فلم يذكرها بعد ذلك اليوم حتى روجه  
 الله اياها حين اراد تبارك وتعالى من بعد ان  
 اختار لا ورثها الله فاستشهد وصارت اليه  
 ومن بعد ذلك روج الله داود امراه اوريا وبلغه  
 امه واعطاه في ذلك امنينه فجاه ذلك ولتفي في  
 قلبه لها ذكر ولا ارادة ولا تن ولم يكن لداود صلى  
 الله عليه في اوريا ولا قتله شي مما يقول الميطلون من

نقله في اواخر

نقديه في اول الحرب ولما يذكر من طلبة وتخيله  
 في قلعه بوجه من الوجوه ولا معنى من المعاني كذب  
 القاد لون بالله وصل القابلون بالباطل في رسول  
 الله فهذا يعين الاله ونحوه مخاينها **وسالت**  
 عن قول ابو هيب صلوات الله عليه رب اني كيف  
 يحيي الموتى قال اولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمن  
 وليي قال انما اراد بذلك صلى الله عليه اني اية اراد  
 بها علما وبصيرة واعرف شريعة الاجابة حتى ثبت ذلك  
 عندي ونور في قلبي معرفة من ذلك فامر الله سبحانه  
 ان ياخذ اربعة من الطير وان يحفر على كل جمل منهن  
 جزائمه امه ان يدعوهن ليعينه من عجيب قدرته  
 ونشاهد حكمته ما يزداد به معرفة في دينه وبعث  
 عنده علم ما سأل عنه من ايات ربه فان اه الله ذلك  
 فازداد بصيرة وانفانا ومعرفة وبينا **وسالت**  
 عن قول موسى صلى الله عليه رب اني انظروا لك  
 قال معنى قوله اني انظروا اليك فهو اني اني من  
 عظيم اياتك انظروا الى قدرتك فان زاد بها بصيرة  
 في عظمتك وقدرتك فقال لن نؤاني بقول لن  
 نقدر على نظرك شي من عظيم الايات التي لوت اننا  
 لضعف جثتك ولطف من كبرك ولا هلكتك ولما  
 قدرت على النظر اليها لتجرك وضعف من كبرك  
 ولكن انظروا الى هذا الجبل الذي هو اقظم منك

فصد ربه  
 صلى الله عليه وسلم

فصد ربه  
 صلى الله عليه وسلم



خلقا واكبر منك جثما فان استقر مكانه اذا ان يتكبر بعض  
 ما شئت ان ان يلكه فتوف توف توف توف توف  
 ما شئت من عظيم الاية ولن تقدر على ذلك ابدا  
 ولا تقوم له احتلا فلما تجلى به للجبل حقله دكا  
 معنى تجلى اي اظهر اياته وايات قدرة الله حقله دكا  
 وخر موسى صقعا بقول مغشيا ميتا لما ان من  
 الهول العظيم الذي لا تقدر على وسته لعنه وضغفه  
 وان كان الذي اظهره الله واياته من لطيف اياته  
 فجان ان تقدر تجلى به لما كان ذلك من فعله وتدبيره  
 وامره وان ارادته وهو كقوله هل يظنون الا ان ياتهم  
 الله في ظلمة من الغمام يقول تاتيهم الايات وما  
 من يدان يتجل من العذاب والنعمة والافات  
 وقوله وحده يومئذ ناضره اي مشرقه ختمه وهذا  
 معروفا في اللغة والبيان بقول القرب للزجل  
 اذا اراد ان له خيرة انض الله وجهك وقوله الى ربها  
 ناظرة اي ناظرة لتوابه وما ياتيهم من خيرة وفوايده  
 ومن ذلك ما يقول العرب قد نظر الله الى بني فلان  
 اذا اصابهم الحصب بقبا يجرب والرمح بالجد  
 الشدة ولما اراد بذلك ان الله تعالى قدرتهم وانا  
 بالنعمة فلما افاق موسى صلوات الله عليه قال

سبحك تبث ايك وانا اول المؤمنين يقولوا سلفي  
 واث ثقي واظهرت لي من بعض ما شئت لك مما اهلكته به  
 الجبال الزاوية لما قام لها جثتي ولا هلكتي من عظمي  
 ولما احمل ذلك لطيف خلقي وضغف من كبري انظر الى عظيم  
 ما ذهبت به الجبال الزاوية ولكم انجد على ما قد فت  
 غنى من ذلك شقة منك بي وتفضلا علي وزيادة واحسانا  
 الي فبذا مقفوله انظروا ليك لا ما ذهب اليه من جهد  
 وزعم ان الله يورسحنه وتغلي عن ذلك علوا كبيرا  
 وكنت وهو يقول في كتابه لا تدركه الابصار وهو  
 يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير **وسا لنس**  
 عن قول الله سبحانه ولقد اتينا موسى مع ايات مبينات  
 ما الايات التي اياه الله فقال **التي لمف**  
 ما انا قلوب ومنها اريد البصا وهو قوله تعالى ادخل  
 يدرك في جيبك عز 2 نصا من غير مشرو ومنها الكلام  
 الذي ستمعه من الشجرة ومنها الكلام الذي سمعه من  
 النار **ولم** وما سمع منها قال **قول**  
 الله تعالى في كتابه فلما اتاها فودي ان يورسك من في  
 النار ومن خولها فاسكن الله رب العالمين فليت  
 قاف معنى قوله ان يورسك من في النار قال **ان**  
 قوله من في النار فلما اراد بذلك ما سمع من الكلام  
 في النار **وام** قوله ومن خولها فهو من حضر من  
 الملكة خول النار ومنها **النار** التي كان يحياها  
 على فخاثة من مكان الى مكان وكانت النجى ملكة لا  
 ضد فيها فكان اذا احتاج الى الملازمة بها بالقضا

ايات موسى  
 صلا الله عليه



فاستحيت بالغيوت ثم يدقها فخرج الماء من كل جانب  
 منها فاذا استعنى هو واصحابه اخرجهما فزجعت على  
 خالنها او لا ثم حملها معه ومنه البحر الذي ضرب به  
 بالقضا فانقلب حتى نارت في وسطه هو واصحابه با من  
 الله سبحانه حتى خرج اخر اصحابه و دخل اخر اصحاب  
 فزجعت نبالا لموتى وقومه فانزعق الله فزجعت وقومه  
 وبقي نبيه عليه السلام والمؤمنين ومنه بطون  
 ميناء وقد قيل والله انما ان من الاناث التي اتاه الله  
 البحر ابد والقر والصفاد والدم ولا يدرك ما صحة  
 ذلك غير ان الصحيح ما ذكرت لك اولا وهو بين نيت  
**وتأملت** عن قول الله تعالى والله خلقكم وما تقولون  
 قال الذي يعني بذلك سبحانه في الحجازة التي تحتونها  
 اصناما ويعلمونهم الهة وما الله بذلك من الانصاف  
 التي لعبده وزها فهذا معنى وما تقولون قاله خلقكم  
 ومعولاه ولم يخلق سبحانه فخلقهم والمفقول فهو الصانع  
 الذي تحتونه من الحجازة وفخلقهم فهو الخزر الذي كانت  
 منهم من الزفير والوضع والبحث والله خلق البحر الذي  
 غلوه ضمما ولم يخلق الفقل الذي كان منهم من تحت البحر  
**وتأملت** صلوات الله عليه عن محمد صلى الله عليه  
 واله ما كان قوله قبل ان يتنبا وهل كان على شربغ عيسى  
 صلى الله عليه واله فقال تأملت عن ان  
 محمد صلى الله عليه واله وانما كان عليه من الانسا  
 من قبله عند خلق الله لادم الى بحث الله محمد صلى الله

كان على  
 من قبل النبي

عليه واله من قبل

عليه واله من الاقوات يا لله والتوحيد له والاعظم  
 والاعجل والاعرف به وبعد له والله ليس بكلمة شئ  
 والله خالق كل شئ سحنه وتعل وكان نفزا بالانبياء كلهم  
 بعد جاحد النبي وهم وكان صلى الله عليه واله ينظر ما  
 يأتي به اهل الكتاب من غلبهم بمخالم وقبيح فقام الذي  
 ذكره الله سبحانه عنهم وذكرهم عليه فكان منكم فخلقهم  
 وندم جزاتهم على نهم ولم يكن صلى الله عليه واله  
 نفزا التوراة ولا الانجيل ولا تحسن تزجرتها وكان  
 يقب افقال الذين سوا دنها لما توت به من  
 الامن الذي لا يرضاه الله وسنكر عقله صلى الله  
 عليه واله وسلم ولم يكن معهم في شربغهم وكان في  
 اصل المعرفه يا الله كعرفته عيسى عليه السلام مقرا  
 عالما بان كل ما جاءه موسى وعيسى حق صلى الله عليهم  
**وتأملت** عن تفسير الحول والوق الا بالله فقال  
 فهو الحول والاحتال ولا ادبار ولا اقبال الا بالله  
 ومعنى الا بالله فهو ان لا يمكن عبادة الا بحوله وذلك  
 التحول لما جعل الله فيهم من الاستطاعة ولا مقدره  
 على شئ من الامثيا الا ما جعل الله في ذلك من الملك الغضا  
 واعطا خلقه في كل ذلك من الادوات والامثيا التي  
 يكون فيها بالقوة والتحول وما لول بوجودها  
 ما يكون من فقل وطول **وتأملت** عن  
 يسترو العرش والكرشي فقال مقناها واحده وهو  
 الملك الذي على كل شئ ومملكه واقبتها لا تمنع  
 كيف تتور سحنه ان كل شئ من الاشيا من الارض  
 والسماء في عرشه وكرسيه فقال وسع كرسيه السموات  
 والارض ولا يوده حفظهما وهذا على العظيم

في الاصول

في الاصول



فما خبز ان الكثر شي الذي هو العرش واضع على السموات  
والارض واذا قد وسعها بشهادة الله سبحانه فقد  
دخلت فيه وخازنها واتحاط بها واذا كان ذلك  
الله سبحانه فيها فيه لا هو فيها وهو محيط بها لا هما  
المحيطات به واذا قد كان كذلك فقط يظهر ما يقول  
المليكون وان ادما يصف المسميوت وثبت ما  
يقول الموحدون من ان العرش هو الملك والاحاطة  
من الله سبحانه وتعالى ونفاذ الامارة ومضى المشية  
في السموات والارض وما فيها وان ملكه المحيط بهن  
وعلمهن والمحيط بهن هو كبريته **وسال** عن  
الرجل يقول قد فهمت وعرفت ما افترض الله علي فانا  
اكنى باليسر و ١٢ تحب نفسي معلية الكبر وانا اقوم  
كلام الله وقرانه فهذا الحق في طلبه غيره من العلم  
**اجواب** في ذلك ان الله عز وجل لم يعجز احد  
ما يحسد فلو اوجب عليه ان يكون عمدة كله في طلب الحق ورجوع  
من الجهد الى العلم وفي ذلك ما تقول ان شورا الله ضلي  
الله عليه والاربعون عاما لم اتمتعها ولا يمكن الاخر فذلك  
يعني المستدعي طلب العلم **وسال** عن رجل  
ساكن في بلدة وقد تولى امر الولاية لطلقات ظالمه السلطان  
تقيض منه حانه من طلب نفسه وهو مخاف  
ان يخرج من الولاية على نفسه الملك **اجواب** في  
ذلك ان كانت مخافته على نفسه مخافة ان يجمع في  
الارض او يخرج او يسلط اذا خرج من تلك الولاية وليس  
هذا بل يقدر ان الله عز وجل يوفقه في بلده

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ  
الشيخ

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ  
الشيخ

وغيره

وغيره هاد ان كان يخاف ان يظفر به سلطان بلده ومثله  
ان يخرج ولم يكن له شيلة في الاشارة عنه وكان لا يملك له  
واقفا في بلده ان يخرج فله في ذلك الحق ان ياتي  
الله عز وجل بفرض وان قد و امكته ان لا يول عله  
ما خذ منه فيه الشيطان لم يفعل **وسال** عن قول  
الله سبحانه توفى الملك من ثيابه ومن ثيابه الملك من  
ثيابه وتعرف من ثيابه من ثيابه الملك هاهنا الذي  
يوتيه من ثيابه جبايات الدنيا واموالها والذكر  
نشا ان يوتيه انا هم فهم الانبياء الامه من بعدهم  
والذي نشا ان يوتيه منهم هم اعداؤه من جبايته  
ان ضمه ومضى توفى الملك فهو الحكيم بالملك لم صلوات  
الله عليهم عن حكم الله له بالنبوة او بالامامة  
حكما وادب له الطاعة على الامه باسحقا قه لتلك  
الموضع اجابا فقد انا الملك لى الملك هو الامم  
واللهي واجبايات والاسواق التي بها قوام العساكر  
واتخاذ الخيل والرجال والاسلحة من جمع اداة الملك  
من اجاء الله له قبض جبايات الارض واقامة احكامها  
وحدودها وادب له الطاعة على اهلها فقد انا  
الملك حقا او لى الشايقون بالحيوات صلوات الله  
عليهم ومن لم يحكم له بخير ذلك ولم يحزن له ولم يطلق  
مده كله ولم يعجب له الطاعة على احد من خلقه فقد  
نزع الله ملكه ان ضمه منه وابتعد عنه او ليك اعداؤه  
وجبايته ان ضمه الحاكم يعطيه المعضون لما جحد  
كاوليائه المفقدين لما حكم به في خلقه وبلاده  
او ليك ما يكون في بلوته فان وصلون بعدا فتحي

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ  
الشيخ

الشيخ  
الشيخ  
الشيخ  
الشيخ



من لم يفتن من ذلك لا عقابه ولم يزل يفتن اوليائه في  
 قبل الحكمة من ذلك لا عقابه ما تقول للبيه انهم  
 صلى الله عليه لانك عهدي الطامنين فيهم ولا يبلغهم ولا  
 خبرهم روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 اللوح علم الله وكرتبه عليه واللوحة علم الله الذي وخلق  
 كل شيء مما كان او سيكون **هـ** ثم روي عن الله فله الحمد والذكر

والعهد هو العهد الامامه وانكر لهم بالاطاعة  
 ومعنى لا تاتوا في الطامنين صريح

من لم يفتن من ذلك لا عقابه ولم يزل يفتن اوليائه في  
 قبل الحكمة من ذلك لا عقابه ما تقول للبيه انهم  
 صلى الله عليه لانك عهدي الطامنين فيهم ولا يبلغهم ولا  
 خبرهم روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 اللوح علم الله وكرتبه عليه واللوحة علم الله الذي وخلق  
 كل شيء مما كان او سيكون **هـ** ثم روي عن الله فله الحمد والذكر

**هـ** هذه الزبارة لولانا امير المؤمنين المهدي  
 الله احمد بن محمد بن علي بن ابي طالب  
**س** الله الرحمن الرحيم صلى الله عليه وآله

الحمد لله و السلام على عباده الذين اصطفى امين  
 بعد فان لو شجرة الزم اخضرنا صا لا زبا و خفنا  
 واجبا حمة قول رب السموات والارض واولوا الارحام  
 بقصم اولي بعض وعرفنا ان احقاد خفنا من  
 الاثم قد عرفت ان الله الذي تتلون به والارحام  
 وحكم بان قطعها من اقبح ما يفعل ثم ونقطعون  
 ما امر الله به ان يوصل ولا يشك في ان افضل الصلاة

انتم انتم انتم  
 الشياطين  
 على قلوبكم  
 الصلاة  
 على نبيكم  
 من نبيكم  
 غير منكم  
 او تنقطع  
 وعلى منكم  
 وفيها ما  
 الغلب

اعلمها

اعظمها شقا وادومها بقا ولا تشفي ولا اعظم ولا ابغى ولا  
 ادوم من الشقا الا خروبي والنقيم الا يدك في يد ما  
 خضعت به الزم من الجملات ما يدعوه ليصلح خاله  
 بعد المات مما بقية العذاب الالهي ويوليه النقيم  
 المقيم بشهادة قول اكرم الاكرمين وانذر عشيرتكم الا امر  
 و زاده حقا و تاكيدا وتكررا ياها الذين امنوا قوا انفسكم  
 واهليكم نارا وقول رسول هذه الامه ما اهدى  
 المؤمن لاخيه المؤمن افضل من كلمة حكمه فخذاني دافعي  
 التزغبه في تحصيل الثواب يا منتقال امن رب الارباب  
 حثا قال وذكر فان الذكر يفتح المؤمنين وقطعهم وقل  
 لهم في انفسهم قولا بلغا ولكن سلك امه يدعون الى الخبي  
 اذغ الى شيل سلك بالحكمة والموعظة الحسنة وامر بالمعروف  
 وانه عن المنكر واصبر على ما اصابك الى ما انا قايله ولست  
 بد لك من كيا لفتي من العيوب ويقا لفة كنون العيوب  
 الذنوب لكن افعل بالما نور الشهيدين من واهبا المعروف  
 وان لم تفعلوه وانها حق المنكر وان اتيتوه واعتصم  
 بلطف ذي الجلال من ان اكون من الذين ياتون  
 الناس بالبر وتشتون انفسهم واتا له ان يكون في  
 حث قصدي لا حث على فاقول **و** والله اعظم  
 من الزل في التوف والنص واوله هذه الصلوات  
 من هو ان شاء الله تعالى كالوالد الشفيق الى من هو كالوالد  
 او كما الشفيق من الله عليك والله وسلي اليك في ان تلج  
 كلامي في كاي هذا المتبع طالب للرشاد مغترم ولبه  
 عن الاحقاد منصف من نفسه ذاك قوب مقبلة الى  
 تمشه قوبد او حيد الامن نش له الا ما كان عليه من

بين

من لم يفتن من ذلك لا عقابه ولم يزل يفتن اوليائه في  
 قبل الحكمة من ذلك لا عقابه ما تقول للبيه انهم  
 صلى الله عليه لانك عهدي الطامنين فيهم ولا يبلغهم ولا  
 خبرهم روي عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال  
 اللوح علم الله وكرتبه عليه واللوحة علم الله الذي وخلق  
 كل شيء مما كان او سيكون **هـ** ثم روي عن الله فله الحمد والذكر







عن الذكوة بعد ادجاني وكان الشيطان لا تسان  
خذ ولا الا خلا توبيد بعضهم لبعض عباد الا  
المقيمين الا فلا تشك في طلب الامان من عذاب النوا  
على قور خدين ولا توبية قور من بل غلى ما امرك به وتك  
بالا كما عليه والفرع عند اللبس اليه من امكان النظر  
والاعتبات حيث قال فاعتبروا يا اولي الابصاف فانها لا  
تغنى الا بصاف ولكن تغنى العلوب التي في الصلوة افنى  
ملقى في النار خير ام من ياتي امنا يوم القيمة اهلوا ما  
سم انه ما يهلون يصبر و هيهات ان ياتي امنا من  
خبط في دينه خبط عشوى واجتنب ما من آل الا هو  
الى عوسيل القوي اقرانت من احبنا الله هواه واضله  
الله غلى قلبه فاما من طغى واثر الحوق الذي فان الحبيب  
هي الماوى واما من خاف مقام ربه ونهى النفس  
عن الهوى فان الجنة هي الماوى **شعر**  
اذا اخات فكري في مغنيين ولم تدثر ابني الخطا والصرا  
فخالف هواك فان الهوى يحرق النفوس الى ما يعاب **شعر**  
**هـ** ادا انا لا يلمس منك انبا غنا والا نغيا د  
لجزد قولنا بل ندعوك الى ما انت على حقيقته متاعبد  
وفي حشنى سلوك مناجد غير مقانيد نقالوا الى كلب تنوا  
للسنا وبتك الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا  
وسبقتم على العقل مفتضى كتاب ربنا وسنه نبينا  
ونذبح افقائنا هل هي مطا بقه لهما ثبتنا ام بعيدة عنهما  
لنحفظنا عما يعصى خذ داما اسناك تقوى واذكروا  
ما فيه لعلمكم بتقوى ولقد وصلا الدس ادنوا الكمان  
من سلكه واما ان انقوا الله فان انهم نهنونا بحش

الطوبى

الطوبى وعقد صلا ٢٠ النبى فظهر والعلوب يقول  
ان يقول علم الغيوب تحكى باظواهر والله يتولى  
الشر امره هلا شقت على قلبه ومهما اتيناكم بالنصوص  
القرانية وانحج اليها نبيه فقولوا الله ربنا وتربك لنا  
اعمالنا فلكم اكل لا حجة بيننا وبينكم الله عجز بيننا واليه  
المضير **و ايم الله** ان عليك نورا واجبا وحقا  
لانها وهوا الزام كل ذي بصيرة وظهور ضله **شعر**  
وسيرة ان نضار تحك بما تشهد به بضميرته من الحق  
ولا ما خذه في الله لومة لائم وفايا اخذ الله من التمد  
مضت قال واذا اخذ الله مثاقا الذين او نوا لكتب  
لتبينهم للناس ولا يكتونه لم تلبسون الحق بالباطل  
وتكفون الحق وانتم تخفون ان الذين يكتفون ما انزلنا  
من الينا والهدى بعد ما بيناه للناس في الكتاب  
اولئك يلعنهم الله ويلعنهم الله غفون وقوله على  
الله عليه والذكلم اذا ظهرت البديع فغلى العالم ان  
ظهر علمه والافعله لعنة الله فان عوا لبا انت عليه  
من الحق الواضح والعدل الصالح حيث كان عن تاي حاشه  
من هذه الامه وقيون من اوى الحكمة فقل اولس الله  
فعلى قد نيه في محكم نوره على ان يحرق دبعدهم ليق  
طرقنا الى الاملا مه والامان من مغلط البديع حيث  
قال احبوا والحياتهم وحبها ثم ان با ما من دون الله  
قال **بين عبادك** والله ما عبدوكم بل قال فاتبعواهم  
من غير نرهان ان كنتم من الاجتار والرهبان لياكلون  
اموال الناس بالباطل وقال على حاكبه عن المصلدين  
انا كذا لكم سعا فكل انتم مخفون عنا نصيبنا من الناب  
د بنا انا اطلعنا ساركنا وكبرنا فاضلونا الشبيل وذر



المعبد من حيث قال حبسنا ما وجدنا عليه ابا ناس في قوله  
اولوا كان ابا وم لا يفعلون مثا ولا يفتدون من اخذ دينه  
عن المعك في كتاب الله والتدبير لثمة رسله نالت  
الزواشي ولم يزل ومن اخذ دينه عن المعك في كتاب  
الله من افواه الزجاء ذهب به الزجاء من عن الى شهاد  
وكان من دين الله على اعظم والله فاما قوله فعلى  
فاما لو اهل الذكوان كنتم لا تعلمون فاما ان اريد بملوهم  
ان شككتم في مطابقة القرآن وصفة رسول الله صلى الله  
عليه واله واما كما يتهد به النباقا والظلمات دون  
القطاعات كما يورث بعض اصحابنا فان لم يزل من خالهم  
انها منقذتهم من السوء بالحق التقيه ومواقفة البقية  
بلهم وبين من يزجون البقية اختائنه او يخافون سلطان  
فذكرهم بما عاين الله به نبيه حيث قال وحشي الناس  
والله احق ان يقتله استشروهم قال الله امحق ان يقتله  
الذين قال لهم الناس ان الناس قد جعوا لكم فاستشروهم  
فزادهم ايمانا وقالوا استشروهم الله ونبي الوكيل من  
ان صلى الله يستحي الناس كفاه الله سرهم وذكركم  
عقاب وقالوا ان يبيع الذي معكم بخطف من ارضنا  
ثم قل لهم موخا تا الله لقد بارك الله من عباده بخلق لغة  
من اوده من استباح الاقامه في دار تحمل فيها على مباداهنة  
دوى الباطل ومن هو عن القسبة ما يلد وقد قرع باطن  
صماخيه قول الملك اديان ان الذين توفاهم الملك ظاهري  
انفسهم قالوا فيهم كنتم قالوا كنا مستضعفين في الارض  
قالوا الممكن ان رض الله وامعة فتها جزوا فيها قلات  
كان اباؤكم وابناؤكم واخوانكم وعشيركم واموالكم  
افترقتموها وتجاره محتون كسادها وما كن ترضونها

استشروهم

78  
احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فتبصروا حتى ياتي  
الله بامر من الله لا يهدي القوم الفاسق وان حقت قبيله  
فتوف بغيركم الله من فضله قد كانت لكم اسوة حسنة في  
الارهم والذين معه اذ قالوا للقوم انا بؤا منكم ومما  
يعبدون من دون الله كفرنا بكم وبيد ايدينا وبيد ايديكم  
والبعض ايديا حتى تومنوا بالله وحده وان استحق بها  
ن جزا ولا تتركوا الى الذين ظلموا فمستكم الناس قالوا الزحشر  
والركون الجبل السار فكيف من يحسن لهم قبيح امورهم  
ويظهر لهم السرور ورسولهم فاما قول خالفه ذلكم بما  
كنتم تفرحون في الارض بعد الحق وما كنتم تفرحون بهما  
ما بعدهم عن امثال الاوان والازجاء بهذه  
الزواجر بل ان على قلوبهم ما كانوا يكسبون فان ادعوا  
هم عزت اقبولا فقلها تواتوا بها لكم هل عندكم من علم  
فخرجوا لنا فان دعوا ان وجوب ذلك عليهم فروع يقين  
صحته من الامام وبنهم وبين ذلك من اجل فقل كذلك  
ايها تكلموا ضلكم مما تكلم ان غاكم عن الا هتدى بنون الحق  
لا يبلغكم مناقدة الباطل وان عجزكم عن فقل المعروف  
لا يبلغكم فقل المنكر واي منكر ابلغ من موادة القضاة  
وبداهنة الغواة لا تحذروا لومنون بالله واليوم الآخر  
لو ادون من خاد الله ورسوله ولو كانوا اباؤا وانا فيهم  
اخوانهم او عشيرهم فان دعوا اليها مباداة قد اباها  
الشرع ولم يزد فيها منع بيد الا ان سقوا منهم نقاة  
فقل ان كان ذلك حيا فاحبسكم قوله فعلى بخادعون الله  
والذين امنوا وما يخادعون الا انفسهم وما يشعرون



وان كان عن اعتقاد جائز فقد اوقعه الجمل بسبب نزولها  
وتفاضيل ما اتي بها في مناهة قبا الطريق وهوت تحت  
بكم في مكان تحقيق فجدوا التحقيق واسمكوا بالوثيق  
من قوم دخل فيه ما عدا ما استنى منه في قوله جل جلاله  
الا المستعفين من الزجاء والنساء والولدان لا يستطيعون  
خيله ولا يندون نبيله وقوله الا الذين يصلون الى قوم  
بذلك وبنهم ميثاق قاباخ الاقامة والمواضلة عند نقدت  
البحر والما تله ولم ينج الموده والمداخلة فان امضوا  
عن هذه التكر ولم يتغلوا باقلها بل نبدوها واطروا بها  
فاضروا بها بشياطين اظلم من ذلك بايات به فاعترض عنها  
ومن اضل من اتبع هواه بغير هدى من الله ام يحسبون  
اننا لا نستعترهم ونجواهم بلى ورسلا لديهم يكتبون  
**ثم عذر** الى مفاوضة نفسك والاعتقاد على مزاجه  
جنتك واخلف عنك عن بقية عقليهم والاصغاء  
نويه نزل لديهم فقل لهم كما قال عمر بن الخطاب لابن عباس  
حين اتته نوحى التله به من خطر قيامه بالامامه  
المفتروت والله من غور منوره ثم اقبض لقنار نفسك  
بشماك التوفيق مجن الجلا وداصلت يمينه شيف  
الجهاد قليلا لك حش عزيتك بلسان الحال يا متهون  
بغلبه النفس صل عليها بطول القرية فانها ان عرفت  
جهدك امنا ستوت لك وامنعها لزيد المباح لتضبط الحيا  
على نذك الحرام الشيطان والديني عبد وان خات جان  
عندك والعشق قد و مباحن ومن ادب القتال قالموا  
الذين ملونكم فاذا اخذت ضعب نزالها فادمع يا فوج

مجالها

مجالها بضائهم ولا يحسن الله غافلا عما يعبد الظالمون  
الما لوزهم يوم تشخص فيه الارضان مطعوس مفعي  
ت وشهم لا يرقد لهم لوزهم واصدقهم هوا وانذرت  
الناس وسيعلم الذين ظلموا اى سعلب سعلوب ولو  
مقضى الظالم على يديه فاذا استسلم لك اميرها وسكن  
غلوها و فيورها فقل له مخاطبا يا هذا اخذ منك لك  
وتظلم الى ان تكر منك واسنصرقا لقد عليك قلوبا اننا ريق  
دبت الشين احب الى لما بلغ الى اخيه وكذلك كملنا يوسف  
في الارض ثم قل لا مير النفس الوامه الى تانك عن  
الامامه امشروقه هي ام ممنوقه ان كان الثاني فقد  
انبت حراما دارت بكت اقاما وان كان الاول فلهل لها  
شروط محليته ام طر بقا العقليه ان كان الثاني فقد  
استحقها حرة التله بيو ومودة الشاطين وان كان  
الاول فلهل بعلد نها قد استكملت ما يحتاج ام تحلت  
اغياها وانت جدد اج ان كان الثاني فقد هلك  
واهلك وان كان الاول فذلك ما كنا نفي لكن  
هلم الى نكس خطاها بحقق كما لها فان كانت الامامه  
خالعة النبوه معقدة بحقها متوليه دستها وخليق  
بين يخلت انسانا في نقر من اثاره ان يكون هو الاعرف  
بالحكام ابزاده واصدقهم فخرى من ان قدك هذه  
الزعامه خا كما لعنه بالامامه ان يكون من هو خليفته  
في كونه هو النور المستنضاه عند انكوار ظلم الجهالات  
المفرغ الله عند ورو الا شكا لانت لا يحتاج في تبادله  
الاحكام الى الاهتدى بغيره من الاقلام بل ضليغ



يتحمل انكار هذه الهدى المبلى مفقود على امتثال الحكم  
 للفتوى فانما خضع باسمه الامام لكونه به الامام  
 يدليد وجعلنا منهم امة يهدون باسنا الى جاعلك  
 لكنا اماما الى قبله الا هتديك والا فتديك بشهد  
 يصدق هذا المقار قول شديدا لخال اخي هدي  
 الى الحق احق ان ينجح ام من لا يهدي الا ان يهدي فالكلم كلف  
 تتكلم واتى بالبرور لا نفقة عموم الكتاب عن  
 لا يتكلم هديك الذي يعلمون والذين لا يعلمون  
 فان كنت من ذلك في المحل الاعلى وقد خد في نهامه  
 هو المقل في كلف الزمامه واستجعت دون غورك  
 الامامه فافزع الى النظر في حال مخالفتك من اهل ذلك  
 من يدعي البصيرة الوافقه والديانة الظاهرة  
 وقلهاها المنازع في صحة ما شئ عليه وبطلان ما صدرنا اليه  
 ان كنت من طلبية الدنيا وسفقه الا هو فتنق نوضح لك  
 بالكتاب وان جفوا عن هذه الخواص وان كان ذلكمكم  
 مخافة للبيان وخذ ان امن عذاب النار فكن له اخ  
 وعن احتمال عذابه اضعف فادخو لنا وجه الغاوة  
 فاعبونا للحق عداوة بل نحن الى الا نصاف استوع من  
 السيد الى ملكه واشوق من الطغر الى تديامه فاذا  
 ان دتم الا متجان هذا الفرض وهذا المبدأ ان  
 وهذه السنة وهذا القرآن فكن لهما محكون ولديهما  
 متبعون هل من كتاب هو اهدى منهما اتبعه محمد  
 اقت علم الحجة وسكنت من دنا الله اعظم منحه فانا اجابوا  
 هذه المطالبة ولم يجنوا اجموع المغالبه فقد عاد الخلاف  
 الى الوفاق وانكسر بعدك عض الشقاق فان لم سجدوا

كذا قال

لك فاقم انما يسعون هواهم ومن اصل من اتبع هواه بغير  
 هدى من الله ان الله لا يهدي القوم الظالمين اللهم  
 فاقم السموات والارض عالم الغيب والشهادة  
 انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون والى  
 ها هنا انى ما قضيت من الذكر والذكر واستم بالحق  
 القدر لقد تجلست في كتابي هذا لتكلف لطلب غرائب  
 الامم غرائب ومخاض التهورات وروايت  
 المتحجج بخان على اليد مع لعله اذ حل في غان  
 المصنفين والحق في شواذ المتكلفين وليفهم مضا  
 فيه الفهم والميتهم والعالمة والمنقل والى الله  
 ابتلنا بها لا والحق اليه مطلبنا وشواذ الان  
 جعل كتابي هذا جارا مثله المؤمنين على اتباعه  
 الحق المبين وتطهير قلوبهم من التظاغن واستخاضهم  
 من التهاجر والتباين كما فعل ذلك في الصدور الاول  
 من امة الرسول وحققه حيث يقول واذكروا  
 نعمة الله عليكم اذ كنتم اعداء فالف بين قلوبكم فاصحوا  
 ففهمته اخوانا وكنتم على شتى حفرة من النار فاصحوا  
 منها الله هـ فا هدنا لهدى اولئك واكسنا  
 في حزب اوليناك وصلى على خاتم اسماك وصفوة  
 اصفياءك وعلى اله واسرته واجيئنا على ملته واحشنا  
 في زمرة واعصمنا بالصواب جيل عن ملد الا سقامه  
 على ما فاق من معة البداية يوم مزحنا اليك فانك في  
 التوفيق لهما الا عليك هـ واما بلغنا ان في  
 شئها اشيا فكم من يعقوب اليك بالجهربا لتؤمن القوي

صدقنا

هذا الكتاب هو كتاب  
 الفهم والميتهم  
 والعالمة والمنقل  
 والى الله  
 ابتلنا بها لا  
 والحق اليه  
 مطلبنا وشواذ  
 الان جعل كتابي  
 هذا جارا مثله  
 المؤمنين على  
 اتباعه الحق  
 المبين وتطهير  
 قلوبهم من  
 التظاغن  
 واستخاضهم  
 من التهاجر  
 والتباين  
 كما فعل ذلك  
 في الصدور  
 الاول من امة  
 الرسول وحققه  
 حيث يقول  
 واذكروا نعمة  
 الله عليكم  
 اذ كنتم اعداء  
 فالف بين  
 قلوبكم فاصحوا  
 ففهمته  
 اخوانا وكنتم  
 على شتى حفرة  
 من النار فاصحوا  
 منها الله



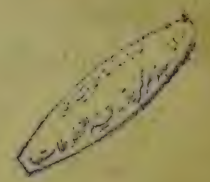
في وطمنا وفتح المنايا مجونا ولغوي ان الثلب عليك  
 في ذلك اعظم من الثلب علينا ونهكم في شاعته او فزما  
 فهدوا اليها فان عجزكم منك وان املك وقد علمت ان  
 اسفرت سب امتنا المؤمنين عليه السلام على رقاد المنايا  
 عده مني لم يزد في المدا الا انفاغا ولا ورت  
 لمن سمع الا انفاغا اذ هو ان يوصي وقد قال علي  
 ونكسنا ثم لله انفاغا ان انا تابد علينا فانظروا  
 بعدنا الى الازمان وللحق كما ساهذا ما خفي الله  
 به كتابه حيث قال وانقوانا يرجعون منه الى الله ثم نفي  
 كل نفس ما كسبت هي لا يظنون

بسم الله الرحمن الرحيم

وعلينا قايما السلام ونسبح الله ونشكر الله ان كثرنا  
 في زمرة وزمرة اياه الكرام  
 وعلينا من صلواتهم

وكونا هم

امين



# كتاب المطالع شرح اساغوجي في المنطق

بالتف السخ الامام العلامة  
 دوى العلوم العدد الى  
 محيى زكريا بن محمد

الا انصارى ر حمة  
 الله تعالى ونفع  
 به امين

ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وحلى وان

القول

القول

في

*[Extensive marginalia in Arabic script, including commentary and additional text, some written in red ink.]*











مكتبة الميراث

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



هذا هو الحق في الحقيقة

من المركب مطلقا وعندهم جعل الوجود مطلقا من الوجودات

وهو الذي لا يخرج من نفس تصور مفهومه من حيث

افراد كالانسان فان مفهومه اذا تصور لم يمنع من صدق

على كثيرين سواء وجدت افراة في الخارج وتناهى كالكواكب

اي لم تنهاه كعبه الله تعالى ام لم توجد فيه لا متناها في الخارج

كالجميع من الضدين او لعدم وجوده وان كان ممكنه كجبل من باقوت

وعن من يثبت وجود واحد منها فرد واحد سواء امتنع وجود

الشيء كما لا يلهى المعبود بحق اذ الدليل الخارج حتى وضع عرف الشك

عنه كنه عند العقل لم يمنع صدقه على كثيرين والامر يقتصر الى دليل

اثبات الوجود انه ام امكن كالنفس اي الكوكب النجدي المضي

بوجودها منها واحد ويمكن ان يوجد منها سوس كثيرة كثر

الضمان ان اسما ومعناه في افراة وهو اطلاق كالانسان وان تفاوت

افراة في الحقيقة

وهو الذي لا يخرج من نفس تصور مفهومه من حيث

افراد كالانسان فان مفهومه اذا تصور لم يمنع من صدق

على كثيرين سواء وجدت افراة في الخارج وتناهى كالكواكب

اي لم تنهاه كعبه الله تعالى ام لم توجد فيه لا متناها في الخارج

كالجميع من الضدين او لعدم وجوده وان كان ممكنه كجبل من باقوت

وعن من يثبت وجود واحد منها فرد واحد سواء امتنع وجود

الشيء كما لا يلهى المعبود بحق اذ الدليل الخارج حتى وضع عرف الشك

عنه كنه عند العقل لم يمنع صدقه على كثيرين والامر يقتصر الى دليل

اثبات الوجود انه ام امكن كالنفس اي الكوكب النجدي المضي

بوجودها منها واحد ويمكن ان يوجد منها سوس كثيرة كثر

الضمان ان اسما ومعناه في افراة وهو اطلاق كالانسان وان تفاوت

والله

وهو الذي لا يخرج من نفس تصور مفهومه من حيث

افراد كالانسان فان مفهومه اذا تصور لم يمنع من صدق

على كثيرين سواء وجدت افراة في الخارج وتناهى كالكواكب

اي لم تنهاه كعبه الله تعالى ام لم توجد فيه لا متناها في الخارج

كالجميع من الضدين او لعدم وجوده وان كان ممكنه كجبل من باقوت

وعن من يثبت وجود واحد منها فرد واحد سواء امتنع وجود

الشيء كما لا يلهى المعبود بحق اذ الدليل الخارج حتى وضع عرف الشك

عنه كنه عند العقل لم يمنع صدقه على كثيرين والامر يقتصر الى دليل

اثبات الوجود انه ام امكن كالنفس اي الكوكب النجدي المضي

بوجودها منها واحد ويمكن ان يوجد منها سوس كثيرة كثر

الضمان ان اسما ومعناه في افراة وهو اطلاق كالانسان وان تفاوت

والله

وهو الذي لا يخرج من نفس تصور مفهومه من حيث

افراد كالانسان فان مفهومه اذا تصور لم يمنع من صدق

على كثيرين سواء وجدت افراة في الخارج وتناهى كالكواكب

اي لم تنهاه كعبه الله تعالى ام لم توجد فيه لا متناها في الخارج

كالجميع من الضدين او لعدم وجوده وان كان ممكنه كجبل من باقوت

وعن من يثبت وجود واحد منها فرد واحد سواء امتنع وجود

الشيء كما لا يلهى المعبود بحق اذ الدليل الخارج حتى وضع عرف الشك

عنه كنه عند العقل لم يمنع صدقه على كثيرين والامر يقتصر الى دليل

اثبات الوجود انه ام امكن كالنفس اي الكوكب النجدي المضي

بوجودها منها واحد ويمكن ان يوجد منها سوس كثيرة كثر

الضمان ان اسما ومعناه في افراة وهو اطلاق كالانسان وان تفاوت

والله

والله



[illegible]

الى افرادة حواء به **وعمره وهو النوع** لانه اذا سئل  
 عن ديد وعمره ما هما كان الانسان جوابا عنهما **ما هي الاعضاء**  
 لانه تمام ما بينهما المشترك بينهما واذا سئل عن كل منهما  
 كان الجواب ذكرنا انهم لانه تمام ما بينهما المخصوص به **ويؤيد**  
 النوع بانه **كل** دخل فيه تسائر الكليات **مقول على**  
**كثيرين مختلفين بالعدد دون الحقيقة**  
 خرج به الجنس في جواب ما هو خرج به الفصل والخاصه  
 والعرض العام مع ان الثالث خرج بها خرج به الجنس ايضا  
 لكن لا نسب اخراجه ما خرجت به الخاصه لئلا يشترك في العرض  
 والنوع فساير اصافي وهو المندرج تحت **جنس** وحقيقي وهو  
 ليس عنه جنس كالانسان فبينهما عموم من وجه فبينما  
 في نحو الانسان فانه نوع اصافي لانه راحه عن جنس وهو  
 الحيوان وحقيقي اذ ليس تحته جنس وفردا اصافي بنحو الجسم  
 البشري وافراده جنس وهو الجسم المطلق وعنه جنس وهو الحيوان  
 وبفرد الحقيقة بالماهية البسيطة كالعقل المطلق عند الحكماء  
 على القول بنفي جنسية الجوعفر **اما غير مقول في جواب**  
**ما هو من مقول في جواب اى شئ هو في ذاته اى جوده**  
**وهو الذي غير الشئ ولو في الحمله عما يشترك في**  
**الجنس كالناطق بالنسبة الى الانسان وهو**  
 اى المقول في جواب ذلك **الفصل** وذلك لانه اذا سئل عن الانسان  
 ما يسي هو في ذاته كان الناطق جوابا عنه لانه غير عما يشترك  
 في الجنس وهو ومع في اقصاه في قوله في الجنس المتقدم من سائر

[illegible]



في قوله لا ينفصل ما فيه لها فصل فلما جنس مدحها وذهب المنقرون  
 الى ريادة اوتى الوجود ومنى الخلاف على حوان تركب الماهية  
 من امرين متباينين وعدمه فمن جاز نزلها من ذلك زاد  
 ما ذكره في لا فلا **ويؤيد الفصل بانه كلي** دخله سائر الكليات  
**يقال على الشيء في جواب اي شيء هو في ذاته** خرج بالجنس  
 والنوع لانها سبعة بقالان في جواب ما هو والحد العرشي العام  
 لانه لا يقال في الجواب اصلا كما من والخاصة لانها اعم من  
 السي في عرضه لاني دانه والفصل قسمان قريب وهو ما عير  
 السي في الجملة عن جنسه العرشي كالناطق بالنسبة الى الانسان  
 وبعد وهو ما عير السي في الجملة عن جنسه البعيد  
 كالحساس بالنسبة الى الانسان **وان قل** يلزم ان يكون  
 الجنس قسما لانه من السي هذا التمييز **قلت** لا بعد فيه  
 ان الى في جواب اي شيء هو في ذاته بخلاف ما ارد الى به في  
 حوان ما هو عليه اعتبارا من عصب السؤال ثم نفي العرشي  
 وقال **واما العرشي واما ان عتبع انفعك انه عن**  
**الماهية وهو العرض للانسان** كالحاكم بالقوة بالنسبة  
 الى الانسان **وقد عتبع انفعك انفعك ان**  
**حقيقته واحد وهو الخاصه كالضاحك بالقوة**  
**والفعل** بالنسبة للانسان لانه بالقوة لازم ماهية الانسان  
 من بها والفعل مفارق لها يختص بها وهذه اعم من  
 المباحين واما المتقدمون فسرطوا ان يكون الخاصه لازمه

في قوله لا ينفصل ما فيه لها فصل فلما جنس مدحها وذهب المنقرون  
 الى ريادة اوتى الوجود ومنى الخلاف على حوان تركب الماهية  
 من امرين متباينين وعدمه فمن جاز نزلها من ذلك زاد  
 ما ذكره في لا فلا **ويؤيد الفصل بانه كلي** دخله سائر الكليات  
**يقال على الشيء في جواب اي شيء هو في ذاته** خرج بالجنس  
 والنوع لانها سبعة بقالان في جواب ما هو والحد العرشي العام  
 لانه لا يقال في الجواب اصلا كما من والخاصة لانها اعم من  
 السي في عرضه لاني دانه والفصل قسمان قريب وهو ما عير  
 السي في الجملة عن جنسه العرشي كالناطق بالنسبة الى الانسان  
 وبعد وهو ما عير السي في الجملة عن جنسه البعيد  
 كالحساس بالنسبة الى الانسان **وان قل** يلزم ان يكون  
 الجنس قسما لانه من السي هذا التمييز **قلت** لا بعد فيه  
 ان الى في جواب اي شيء هو في ذاته بخلاف ما ارد الى به في  
 حوان ما هو عليه اعتبارا من عصب السؤال ثم نفي العرشي  
 وقال **واما العرشي واما ان عتبع انفعك انه عن**  
**الماهية وهو العرض للانسان** كالحاكم بالقوة بالنسبة  
 الى الانسان **وقد عتبع انفعك انفعك ان**  
**حقيقته واحد وهو الخاصه كالضاحك بالقوة**  
**والفعل** بالنسبة للانسان لانه بالقوة لازم ماهية الانسان  
 من بها والفعل مفارق لها يختص بها وهذه اعم من  
 المباحين واما المتقدمون فسرطوا ان يكون الخاصه لازمه

عن مفارقة لانها التي يعرف بها **ونزلهم بانها كلية**  
 دخلها سائر الكليات **يقال على ما تحت حقيقته**  
**واحدة فقط** من الافراد **قولا عرضيا** خرج به الجنس والعرض  
 العام لانها لا يقال على حقائق والنوع والفصل لان قولها  
 على ما عيرها الى الاعرشي ولا احاد لفولته فقط بعد واحدة  
 والخاصة والخاصة قد يكون للجنس كاللون للجسم وقد  
 يكون للنوع كالضاحك للانسان وكل خاصه نوع خاصه لجنسه  
 ولا تنعكس في خاصه الانسان خاصة للحوان بمعنى انها لا احواله  
 الى عير خاصة للحوان كالحساس ليس بخاصه للانسان بل  
 يحاوله الى غيره من سائر انواع الحيوان **ويؤيد واما ان يعبر**  
 على من العرض للانسان **حقايق فوق واحد**  
**وهو العرض العام كالمشقة بالقوة والفعل**  
 بالنسبة **للا نسيان وغيره من الحيوانات** لانه بالقوة  
 لانهم ماهيات الحيوانات والفعل مفارق لها وعلى التقديرين  
 هو في معنى واحد **ويؤيد بانه كلي** دخله سائر  
 الكلمات **يقال على ما تحت حقايق مختلفه قولا**  
**عرضيا** خرج به الجنس لان قوله على ما عيرها الى الاعرشي  
 والنوع والفصل والخاصه لا يقال الا على حقيقته  
 واحدة فيل وانما كاد هذه المعرفات رسوما للكليات  
 لانها ان يكون لها ماهيات وانما تلك المصنوعات التي كرهاها  
 مكرومات مساوات فلما ثبت لم يحق انما صافات اطلاق على

عن مفارقة لانها التي يعرف بها **ونزلهم بانها كلية**  
 دخلها سائر الكليات **يقال على ما تحت حقيقته**  
**واحدة فقط** من الافراد **قولا عرضيا** خرج به الجنس والعرض  
 العام لانها لا يقال على حقائق والنوع والفصل لان قولها  
 على ما عيرها الى الاعرشي ولا احاد لفولته فقط بعد واحدة  
 والخاصة والخاصة قد يكون للجنس كاللون للجسم وقد  
 يكون للنوع كالضاحك للانسان وكل خاصه نوع خاصه لجنسه  
 ولا تنعكس في خاصه الانسان خاصة للحوان بمعنى انها لا احواله  
 الى عير خاصة للحوان كالحساس ليس بخاصه للانسان بل  
 يحاوله الى غيره من سائر انواع الحيوان **ويؤيد واما ان يعبر**  
 على من العرض للانسان **حقايق فوق واحد**  
**وهو العرض العام كالمشقة بالقوة والفعل**  
 بالنسبة **للا نسيان وغيره من الحيوانات** لانه بالقوة  
 لانهم ماهيات الحيوانات والفعل مفارق لها وعلى التقديرين  
 هو في معنى واحد **ويؤيد بانه كلي** دخله سائر  
 الكلمات **يقال على ما تحت حقايق مختلفه قولا**  
**عرضيا** خرج به الجنس لان قوله على ما عيرها الى الاعرشي  
 والنوع والفصل والخاصه لا يقال الا على حقيقته  
 واحدة فيل وانما كاد هذه المعرفات رسوما للكليات  
 لانها ان يكون لها ماهيات وانما تلك المصنوعات التي كرهاها  
 مكرومات مساوات فلما ثبت لم يحق انما صافات اطلاق على

عن مفارقة لانها التي يعرف بها **ونزلهم بانها كلية**  
 دخلها سائر الكليات **يقال على ما تحت حقيقته**  
**واحدة فقط** من الافراد **قولا عرضيا** خرج به الجنس والعرض  
 العام لانها لا يقال على حقائق والنوع والفصل لان قولها  
 على ما عيرها الى الاعرشي ولا احاد لفولته فقط بعد واحدة  
 والخاصة والخاصة قد يكون للجنس كاللون للجسم وقد  
 يكون للنوع كالضاحك للانسان وكل خاصه نوع خاصه لجنسه  
 ولا تنعكس في خاصه الانسان خاصة للحوان بمعنى انها لا احواله  
 الى عير خاصة للحوان كالحساس ليس بخاصه للانسان بل  
 يحاوله الى غيره من سائر انواع الحيوان **ويؤيد واما ان يعبر**  
 على من العرض للانسان **حقايق فوق واحد**  
**وهو العرض العام كالمشقة بالقوة والفعل**  
 بالنسبة **للا نسيان وغيره من الحيوانات** لانه بالقوة  
 لانهم ماهيات الحيوانات والفعل مفارق لها وعلى التقديرين  
 هو في معنى واحد **ويؤيد بانه كلي** دخله سائر  
 الكلمات **يقال على ما تحت حقايق مختلفه قولا**  
**عرضيا** خرج به الجنس لان قوله على ما عيرها الى الاعرشي  
 والنوع والفصل والخاصه لا يقال الا على حقيقته  
 واحدة فيل وانما كاد هذه المعرفات رسوما للكليات  
 لانها ان يكون لها ماهيات وانما تلك المصنوعات التي كرهاها  
 مكرومات مساوات فلما ثبت لم يحق انما صافات اطلاق على







100

دعوت الی اللہ  
وہابیہ و  
سید احمد رضا  
رحمۃ اللہ علیہ

Handwritten notes in Arabic script at the top of the page, including the word "الحمد لله" (Alhamdulillah).

3/20



[illegible][illegible]



























[illegible]

المقدمه كما في قولنا **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 ليس **المرزوم** **المرزوم** **المرزوم** **المرزوم** فان لم يصدق تلك المقدمه  
 لم يحصل منه شي كما اذا قلنا **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
**المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 ان يكون مبيانا له وكما ان قولنا **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 لا يكون منه ان **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 يعقاله والمراد **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 القياس الكامل وهو الشكل الاول وغير الكامل وهو  
 باقي الاشكال واسار بقوله متى سلمت الدان تلك  
 الاقوال لا يلزم ان يكون مستلزمه في نفسه ما يلك بل يلزم  
 ان يكون محدد كوسليم **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 التعريف القياس الذي معد مائه صادقه كما في الذي  
 معد مائه كاذبه لقولنا كل انسان جماد وكل جماد حمار  
 فهذا ان القولان وان كانا في انفسهما الا انهما بحث لوسليم انهما  
 مضمعا ان كل انسان حمار **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 لو وجد وجد لان منه وان لم يوجد في **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**  
 من احوال ولم نقل من معد ما بل لا يلزم الدور لانهم  
 عرفوا المقدمه بانها ما جعلت حرا فماس فاخذوا  
 القياس في تعريفها فلو اخذت هي ايضا في تعريفه لزم  
 الدور وهو اي القياس **اما** **اقترائي** **وهو** الذي لم  
 يذكر فيه مقدمه ولا نفسها بالتحمل **كقوله** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم** **ب** **و** **المرزوم** **ج** **و** **المرزوم**

لا يكون فيه فاقه ولا  
 مسمي على ما في النسخة  
 أعني الموضوع واليه  
 دون صورته واليه  
 التي تكون التي ما  
 بالقوة ذكره المعاني  
 عا  
 أي من الجليل الهبوط  
 والموت في السيرة  
 والنوعيه أو من آخره  
 بحسب على اختلاف مدعى  
 الحكماء والمفسرين



مكتبة جامعة الكويت  
قسم المكتبات  
الطبعة الأولى: ١٩٨٠  
الطبعة الثانية: ١٩٨٥

والا اعم اكثر بعدا والمقدمة التي فيها الاصغر  
تسمى الصغرى لا سيما لما على الاصغر والتي  
فيها الاكبر تسمى الكبرى لا سيما لما على الاكبر  
واقتران الصغرى بالكبرى في الاحباب والسلب وفي  
الكسوف والخسوف يسمى قرينه ومضرباً وهيئة التاليف  
الحاصل من اجتماع الصغرى والكبرى تسمى  
شكلاً والاشكال اربعة لثلاث الحدود الاوسط  
ان كان محمولاً في الصغرى موضوعاً في الكبرى  
محول ج وكل ج فهو الشكل الاول وان كان  
محمولاً فيها محول ج وكل ج لا شيء من الج  
فهو الشكل الثاني وان كان موضوعاً فيها  
محول ج وكل ج فهو الشكل الثالث وان  
كان موضوعاً في الصغرى محمولاً في الكبرى  
محول ب وكل ب فهو الشكل الرابع فلو ان  
قلد اسكر الحد الاوسط الاتي بالاي والثالث لثلاث الحدود  
بالاواسط اذا وقع موضوعاً الذات واذا وقع محمولاً  
المفهوم وليا كان عند وقوعه محمولاً وان اردته  
المفهوم لكن ليس المراد ان ذات الموضوع عين المفهوم  
بل انه يصدق عليه المفهوم فسكرر الاواسط في جميع



الاسكال لانه غير له ان يقال داب الاصغر صدق  
 عليه مفهوم الاوسط وكما صدق عليه مفهوم  
 الاوسط لانه لا يكون له الشكل الاول لانه  
 المنع المطالب الاربعه كما سبالي ان نقول الله تعالى  
 ولانه على النظم المتسوي وهو الانتقال من الموضوع الى  
 الحد الاوسط ثم منه الى المحمول حتى نلزم الاسكال من  
 الموضوع الى المحمول ثم الباليه اقرب الاسكال الباقية  
 اليه لمساكنه اياه في صغر اء الى هي اشرف المقدمتين  
 لاشتمالها على الموضوع الذي هو اسرف من المحمول  
 ليس المحمول اما طلب لاجله احبا او سلبا ثم  
 ليس له قربا اليه لمساكنه اياه في احسن  
 المقدمتين خلاف الرابع ادلا قرب له اصلا للخالفة  
 اياه فيهما وبعدا عن الطبع جنة **والثاني** منها  
 يرتد الى الاول بعكس الكبرى لانها الخالفة لغيره  
 بان يقول في مثاله السابق ولا شيء من **ب او الدال**  
 يرتد اليه بعكس الصغرى لانها الخالفة لغيره بان  
 يقول في مثاله السابق بعض **ج ح** **والرابع** يرتد  
 اليه بعكس الترتيب بان يقول في مثاله السابق  
 كل **اب** وكل **ج ح** او بعكس المقدمتين جميعا

في قوله لا يكون له الشكل الاول لانه  
 المنع المطالب الاربعه كما سبالي ان نقول  
 الله تعالى ولانه على النظم المتسوي وهو  
 الانتقال من الموضوع الى الحد الاوسط ثم  
 منه الى المحمول حتى نلزم الاسكال من  
 الموضوع الى المحمول ثم الباليه اقرب  
 الاسكال الباقية اليه لمساكنه اياه في  
 صغر اء الى هي اشرف المقدمتين لاشتمالها  
 على الموضوع الذي هو اسرف من المحمول  
 ليس المحمول اما طلب لاجله احبا او سلبا  
 ثم ليس له قربا اليه لمساكنه اياه في احسن  
 المقدمتين خلاف الرابع ادلا قرب له اصلا  
 للخالفة اياه فيهما وبعدا عن الطبع جنة

في قوله لا يكون له الشكل الاول لانه  
 المنع المطالب الاربعه كما سبالي ان نقول  
 الله تعالى ولانه على النظم المتسوي وهو  
 الانتقال من الموضوع الى الحد الاوسط ثم  
 منه الى المحمول حتى نلزم الاسكال من  
 الموضوع الى المحمول ثم الباليه اقرب  
 الاسكال الباقية اليه لمساكنه اياه في  
 صغر اء الى هي اشرف المقدمتين لاشتمالها  
 على الموضوع الذي هو اسرف من المحمول  
 ليس المحمول اما طلب لاجله احبا او سلبا  
 ثم ليس له قربا اليه لمساكنه اياه في احسن  
 المقدمتين خلاف الرابع ادلا قرب له اصلا  
 للخالفة اياه فيهما وبعدا عن الطبع جنة

بان

بان يقول فيه بعض **ج ح** وبعض **ب ا** وان كان هذا  
 غير منتج لعدم كليه الكبرى ومثال ما نتج منه كل **ج ح**  
 ولا شيء من **ا ح** ويرد بالعكس الى بعض **ب ح** ولا شيء من  
**ا ح** **والكامل** **السر الاسباح** انما هو الشكل  
 الاول كما مر والذي له طبع سليم لا يحتاج  
 الى رد الثاني الى الاول في استنتاجه لا في تبينه  
 اليه كما مر **واما** **سبع البالي** **عبد** **خلاف**  
**مقدمتينه** **بالايجاب والسلب** بان يكون حدهما  
 موجبه والاخرى سالبه اد لو كانتا موجبتين او  
 سالبتين لاختلفت النتيجة اما في الموجبتين ولانه  
 يصدق كل انسان حيوان وكل باطو حيوان والحق  
 الايجاب ولو بدلنا الكبرى بقولنا وكل فرس حيوان كان  
 الحق السلب واما في السالبيين فانه يصدق لاسي  
 من الانسان غير ولا شيء من الفرس غير والحق السلب  
 ولو بدلنا الكبرى بقولنا ولا شيء من الباطو غير كان  
 الحق الايجاب وسرطانا في اساجه كليه الكبرى  
 والا لاختلفت النتيجة كقولنا لاسي من الانسان فرس  
 وبعض الحيوان فرس والحق الايجاب ولو قلنا وبعض  
 الساهل فرس كان الحق السلب وكقولنا ايضا كل انسان

في قوله لا يكون له الشكل الاول لانه  
 المنع المطالب الاربعه كما سبالي ان نقول  
 الله تعالى ولانه على النظم المتسوي وهو  
 الانتقال من الموضوع الى الحد الاوسط ثم  
 منه الى المحمول حتى نلزم الاسكال من  
 الموضوع الى المحمول ثم الباليه اقرب  
 الاسكال الباقية اليه لمساكنه اياه في  
 صغر اء الى هي اشرف المقدمتين لاشتمالها  
 على الموضوع الذي هو اسرف من المحمول  
 ليس المحمول اما طلب لاجله احبا او سلبا  
 ثم ليس له قربا اليه لمساكنه اياه في احسن  
 المقدمتين خلاف الرابع ادلا قرب له اصلا  
 للخالفة اياه فيهما وبعدا عن الطبع جنة

في قوله لا يكون له الشكل الاول لانه  
 المنع المطالب الاربعه كما سبالي ان نقول  
 الله تعالى ولانه على النظم المتسوي وهو  
 الانتقال من الموضوع الى الحد الاوسط ثم  
 منه الى المحمول حتى نلزم الاسكال من  
 الموضوع الى المحمول ثم الباليه اقرب  
 الاسكال الباقية اليه لمساكنه اياه في  
 صغر اء الى هي اشرف المقدمتين لاشتمالها  
 على الموضوع الذي هو اسرف من المحمول  
 ليس المحمول اما طلب لاجله احبا او سلبا  
 ثم ليس له قربا اليه لمساكنه اياه في احسن  
 المقدمتين خلاف الرابع ادلا قرب له اصلا  
 للخالفة اياه فيهما وبعدا عن الطبع جنة



















والحمد لله رب العالمين

230

معدلات مقبوله من شخص معتقد

والأقرب كمنع ذبح الصول عند أهل  
الحند دون على حمري  
راجع إلى الشهور ورواها  
على حسب الأزمه والأمكنه  
القصص أما بعد فيها ينبغي  
عليها الكلام فكلما القضا ما يار  
أصح لها حكم

١٦  
مذهبه أمته الشهوات وشار  
بالأمثلة إلى أنها لانه أقسام أربعة  
أعلى من الناس بها أما سيب  
معلمة عامة كما جعل حسين  
والظلم ويخبر بسيرة حسنة  
عن مراده الصفا محمود أو  
سبيد استغاثت فوق كثف  
النور راجع موم

١٧  
أي العدل

١٨  
في نسخ وأحاديث وهو فتح  
الخامس نقله محمد بن أحمد  
سعد الدين عن توفيق بن أحمد  
منسوب إلى الخطبة بالفتح مصر  
خطه



[illegible][illegible]

2







واضح ہے

قتل  
 قبله  
 ما بعد  
 حله  
 الاطراف  
 والبر  
 موه  
 البيت للوط

[illegible][illegible]











[illegible][illegible]

٢٥  
فان قلت ليطو بقيد ليس  
عاصما عن الخطا الى  
موقعه على هذا الاصل  
بحر من حيث ان لا يرد  
والله اعلم بالصواب

٢٥  
فان قلت لطفه بقوله  
عاصم عن الخطاط  
مؤلفاته على هذا الاصل  
بحر من حسن انما اريد  
والله اعلم بالصواب







في المقاصد وقد عرفت في المقدمة ان لفظ المنطقي اما في الموصول  
 الى المجهول التصوري واما في الموصول الى المجهول التصديقي وفي  
 ما التوجب فلهما بيان الاول على بيان الثاني لان الموصول  
 الى التصوري التصورات والموصول الى التصديقي التصديقات  
 والتصوري مقدم على التصديقي طبعاً لانه اما شرط التصديق  
 كذا في الحكم او حجة كما هو رأي الامام وشرط الشيء وجوبه  
 مقدم عليه كما حقق في موضوعه فقدمه فقال التصورات  
 اي هذه التصورات تكون حيزاً متقدماً واما التصديقات  
 هي ما تذكر فتكون متقدمة المحذور فلهذا الشروع في المقصود  
 عني بيان كيفية اكتساب المجهول التصوري عن معلوماتها  
 ودرجتها حيث الالفاظ والاهم في مقدمة الشروع اصل لتوقف  
 الافادة والاستفادة عليها وليس من المسائل المتقدمة  
 التي هي مقاصد هذا العلم لان المنطقي يبحث عن القول السامع  
 مرجح والحجة فكيفية ترتيبها واصالهما الى المطلوب وهما  
 المعاني ففان المقصد الاول لالة اللفظ على تمام ما وضع له  
**مطابقة** كدلالة لفظ الانسان على مجموع الحيوان الناطق  
 الدلالة كون الشيء محالاً بحيث يميز من العلم به العام  
 بشي آخر والشيء الاول هو الالف الثاني هو المبالغة والاول  
 تسمى تلك الالة مطابقة لان اللفظ مطابق وموافق

والمنطقي يبحث عن القول السامع  
 مرجح والحجة فكيفية ترتيبها واصالهما الى المطلوب وهما  
 المعاني ففان المقصد الاول لالة اللفظ على تمام ما وضع له  
**مطابقة** كدلالة لفظ الانسان على مجموع الحيوان الناطق  
 الدلالة كون الشيء محالاً بحيث يميز من العلم به العام  
 بشي آخر والشيء الاول هو الالف الثاني هو المبالغة والاول  
 تسمى تلك الالة مطابقة لان اللفظ مطابق وموافق

لما فيها وضع له احد من قولهم طابق النعل النعل اذا وافق  
 دلالته اللفظ على جريته اي على جزا المعنى الموضوع له **تضمن**  
 كدلالته الانسان على الحيوان فقط وعلى الماطق فقط واما سمي  
 تضمناً لان جزا المعنى الموضوع له في ضمنه فهي دلالة على  
 في الضمن **دلالة اللفظ على الخارج** عن الموضوع له **الفرق**  
 كدلالة الانسان على قابلية صنعة الكتابة وكدلالة الانثى  
 على الزوجية واما سمي التضمناً لان اللفظ لا يدل على كل ما خارج  
 عن معناه الموضوع له بل على الخارج الملازم كما اشار اليه بقوله  
**ولانه** **تضمن** كدلالة الانسان على الترابية من اللزوم الذهني  
 المعنى الموضوع له وبين الامر الخارج الملازم له سواء كان  
 ذلك اللزوم **عقلاً** وادارة انه متى تصور المسمى تصور  
 الخ لا يلزم من احتياج القيد كاللزوم بين الانسان وقابلية  
 صنعة الكتابة وبين الانثى والزوجية **او عرفاً** فان ثبتت  
 العرف الخاص او العام ذلك اللزوم بسبب قريته حاله او  
 متقابلة كاللزوم بين الغيت والنبات مثلاً وهذا النوع اما  
 هو من همس العربي واما راجعه في هذا الفن من قبل اخط  
 اصطلاحين كل سبب الاخر واو الى الاقتصار على هذه المنطقين  
 هما من ان اللزوم المعبر به الدلالة الالزامية هو  
 اللزوم بالمعنى الاول الذي هو اللزوم بين المعنى والاخص

والمنطقي يبحث عن القول السامع  
 مرجح والحجة فكيفية ترتيبها واصالهما الى المطلوب وهما  
 المعاني ففان المقصد الاول لالة اللفظ على تمام ما وضع له  
**مطابقة** كدلالة لفظ الانسان على مجموع الحيوان الناطق  
 الدلالة كون الشيء محالاً بحيث يميز من العلم به العام  
 بشي آخر والشيء الاول هو الالف الثاني هو المبالغة والاول  
 تسمى تلك الالة مطابقة لان اللفظ مطابق وموافق



[illegible][illegible][illegible]



مركب فقد احدى يعرف المركب ان يحد قيود الاول ان يكون  
 للقطر جراً الثاني ان يكون لوجه دلالة على المعنى الثالث ان يكون  
 ذلك المعنا جراً معنا اللفظ الرابع ان يكون ذلك الدلالة اعني  
 دلالة جراً اللفظ على جراً المعنا معصودة فما لقيت الاول اخرج  
 عن الجسد لا يكون له جراً اصلاً كهمزة الاستفهام وبالفعل  
 فياخرج ما يكون جراً كان لا دلالة على معنى كزيد وبالفعل ما  
 خرج ما يكون له جراً على معنى كان ذلك المعنى لا يكون جراً  
 للمعنا المقصود كعبد الله علماً فان له جراً كعبد الله على معنى  
 وهي العبودية لكنه ليس جراً المعنا المقصود وهي البلية  
 المستحصنة والقياس الرابع يخرج ما يكون له جراً لا على المعنا  
 المقصود لكن لا يكون دلالة مقصودة كالحوان الناطق  
 واسمى شخص انسان فان معناه الماهية الانسانية مع  
 الشخص الماهية الانسانية مجموع مفهوم الحيوان والناطق  
 فالحيوان مثلاً الذي هو جراً اللفظ على جراً المعنا المقصود  
 والذي هو الشخص الانساني لانه جراً على مفهوم الحيوان ومفهوم  
 الحيوان جراً الماهية الانسانية وهي جراً المعنا المقصود لكن  
 دلالة الحيوان على معناه ليس مقصودة في حال العلم بل ليس  
 المقصود من الحيوان الناطق جراً الالفاظ المستحصنة بل  
 في تقسيم المركب الى العام والخاص فقال اما **عام** اي مركب

وان من المركب قد يكون  
 جراً جراً الثاني ان يكون  
 جراً المعنا جراً معنا اللفظ  
 دلالة جراً اللفظ على جراً  
 عن الجسد لا يكون له جراً  
 فياخرج ما يكون جراً كان  
 خرج ما يكون له جراً على  
 للمعنا المقصود كعبد الله  
 وهي العبودية لكنه ليس  
 المستحصنة والقياس الرابع  
 المقصود لكن لا يكون دلالة  
 واسمى شخص انسان فان  
 الشخص الماهية الانسانية  
 فالحيوان مثلاً الذي هو  
 والذي هو الشخص الانساني  
 الحيوان جراً الماهية الانسانية  
 دلالة الحيوان على معناه  
 المقصود من الحيوان الناطق  
 في تقسيم المركب الى العام

جراً  
 جراً  
 جراً

وهو الذي يصح السكوت عليه اي يفيد الى اطراف ما يدعى تاماً  
 ولا يكون مستتباً للفظ اخر ينظره المحاط فان قيل بل  
 هذا ان لا يكون مركباً تاماً لان المحاط ينظر  
 ان بعض المركب وقال غير ذلك من التبريد والبر  
 ن والمكان فلما المراد لا يكون مستتباً عينا للفظ اخر استدل  
 المحكوم عليه **جراً** المحكوم به عند ذكر المحكوم عليه فقط او  
 بالعكس وليس كذلك لان الذي في مركب ارباب مثل هذا الانتظار  
 والمركب التام **جراً** لان المركب التام اما ان يحمل الصدق  
 والكذب فهو الحركي كزيد فاما ولا يحمل فهو الاشتا فالحرب والبر  
 جاً احتمال الصدق والكذب انه اذا جرد النظر الى مفهوم  
 اللفظ المركب وقطع النظر عن خصوصية المتكلم بل عن خصوصية  
 ذلك المفهوم وينظر الى محصل مفهومه وما هيته كان عبد الله  
 عملاً للصدق والكذب وح ولا يرد ان مثل قولنا انكر اعظم  
 من المروعة من البلب بهيمة التي يحرم العقل ما عند صور طرما  
 من النسبة لا يحمل عليه الكذب اصلاً بل هو جازم بصدقه وما كمالنا  
 عكس به قطعاً لانا اذا قطعنا النظر عن خصوصية تلك البلب بهيمة ونظر  
 الى محصور مفهوماتها وما هياتها وجدناها بالاثبات شيئاً وسلماً  
 عنه ذلك يحمل الصدق والكذب عند العقل لا اشتباه **طام**  
**اي** المركب اما ما كبر مع صيغة فاما ما قص وكان عطاء على

٧٥  
 والصدق  
 وهو  
 مستتب  
 تعيق  
 الصدق  
 يستلزم  
 الصدق  
 عدم  
 وهو  
 على  
 كما  
 مطابق  
 والصدق  
 على  
 كما  
 مطابق  
 والصدق  
 على  
 كما  
 مطابق



والذي روح الرسال الشريفة  
فيما نال دلالة على الرمان هو الصفة  
وحدها ما اظهره بشهادة اختلاف  
الرمان عند اختلاف البيئات  
وانما يتميز اختلاف البيئات  
الرمان عند اتحاد كبرياء و  
تحفة الشريفة والبيضة وال  
ما معناها هو سرد على الادب  
والله في الحكمة والمخاطبة  
لله العايب عتلقه قطعا من صلا  
المرمان باربعه اصنفه المجهول

يعني على احد الارضين بل يحولها وموادها والاي وان لم  
 يستقر في الدلالة على معيار يحتاج الضميمة **اخرا فاداه** وعنده الماه  
 سمي حرفا وعنه الثاني من التسمين ما اشار اليه بقوله **وان**  
 المفرد ان **المحد معناه** بان لا يكون الا واحدا **مع تشخصه** اي تشخص  
 ذلك المعنا **وصلا** لا غارضا **علم** في اصطلاح <sup>المتخصصين</sup> المجتهدين سيما جريا  
 حقيقيا فلو قال المصنف هكذا كان **او** **فوق** **وبل** وفيه اي بدون تشخص  
 صرا الى ما الانسان فان معناه واحدا وهو مجموع الحيوان <sup>ط</sup> **الفاء**  
**وليس** **تشخص** **والكل** **استواطي** **ان تساوت افرادها**  
**في حصوله** وصدق عليه ما الانسان والشمس فان صدقهما  
 على افرادهما بالسوية وليس يحصل الا افرادها اقل من بعض  
 وسمى **تواطيا** **التوافق** **الافراد** في معناه من **تواطي** وهو الوا  
**فق** **واما** **مشكك** **ان تفاوتت** في حصوله وصدق عليها  
 ذلك **التفاوت** **باولية** **كالوجود** **فانه** **في الواحد** **سجادة**  
**فصل** **الحصول** **في الممكن** **او** **اولوية** **كالوجود** **فانه** **في الواحد**  
**واتموا** **فوا** **وسمى** **مشككا** **لان** **الناظر** **فيه** **يشك** **هل** **هو** **متواطي** **او**  
**من** **جانب** **اتفاق** **افراد** **في** **اصل** **المعنى** **المشترك** **من** **جانب** **احدا**  
**فان** **افراد** **هنا** **اولوية** **وغيرها** **ان** **تكتسب** **عطف** **على** **قوله** **ان** **تجاء**  
**اي** **المفرد** **ان** **كثر** **معناه** **وان** **وضع** **لكل** **المراد** **المعاني** **لكثير** **وتنظر**  
**فان** **هنا** **ما** **وضع** **للشمس** **والنقد** **وغيرها** **والا**

تولواهم والحق  
البردي ان اصغر  
معوه اسطوخوود  
ايضا في حرج جهنم  
ومن شجرة الى شجرة  
هذه القصة لطيف  
المراد لا يدور فيه  
عنت لا تفتقر  
يكون الحرج المعمل  
اد انا نتجدي  
داخل في الحرج  
والنواحي للشك  
مع امر الاسمو  
الاسمي بل يدور  
في موضع  
الاسم  
لا كذا ولا كذا  
والد اعني







ذلك الموضع متبع وان بدله العقلية بان ربا يستعمل  
ان محال شئنا كايين كثيرين وصادق عليه خلافا لاسيما  
له واما المعتبر في النظم في التسمية الكلي والجزئي حال المفهوم  
في العقل في حله في الاشياء واللا موجود داخل في الكلمات  
ولم يعتبر في حال المفهوم في التسمية اعني امتناعها عن الاشياء  
في نفس الامر وعدم امتناعها عنه فيه ولم يحلوا في الهماء  
داخل في جزاءات بناء على مقصد هذا الاصلي وهو الصلح  
بعض المفاهيم الى بعض فان ذلك لا يكون الا محسب  
العقل واعتبار احوالها الذهنية كان المناسب لما هو عرصره وان  
ولت لم يقدم المص الجري على الكلي مع ان الكلي مقدم عليه محسب  
الطبع لانه حرا الحراي غالبا ولت اما الله مفهوم الجري وجوهي  
ومفهوم الكلي عليه محسب والتعريف اما هو محسب فقديم ما كان  
مفهوم وجوده باعتبار ما كان مفهومه عديميا واما لا يلزم التكرار  
هنا نقسمه الى الاقسام الستة فانه لوقا المفهوم ان يتبع  
فرض صدق في كثيرين ككلي والجزئي <sup>المفهوم</sup> <sup>المفهوم</sup> ان يقول ثانيا  
الكلي ان امتنع افراد الخ ولما فرغ المص من تعريف الكلي والحراي  
شرح في احوال الكلي من تقسيمه الى الاقسام وتوضيح امرائيه  
وغيرها ولم يلتفت الى الجري لانه قد تقرر فيما بينهما ليس  
هذا الفن غرض متعدي به يتعلق بالجزء لان المقصود من العاقل

الحكمة بميل كمال النقص الانساني الذي يتقارب بها  
الجزئات متغيره متبدل له فلا يحصل ادراكها كالمعتق بطلانها  
ولان الجزئات غير متضبطه لكثرة اعدادها وانحصارها في عدد  
تلي لقوة الانسانية بتفاصيلها فلا يحث لها الا عن الكليات وان  
قبل سبك كرام المص الجري للاضامي والنسبة بينه وبين الحقيقي وذلك  
محسب عن الحراي ولت الحراي الاضامي مسمان الحراي والكلي الحقيقي  
فان كان كليا فالحراي شعبه محسب عن الكلي ولا محذور وان كان  
جزئيا فله محسب اصالة بل لتتم توضيح الاضامي وقدم من بها  
ن احوال تقسيمه الى الاقسام الستة ما خوذ من انسانية الى  
الوجود الخارجي فقال **المتن** **افراد** اي استقار وجود  
افراد التلوي في الخارج كشر كالباري فان مفهومه كلي وسبق  
ان توجد له فرد في الخارج فهذا **افراد** اي يمكن افراد  
ان توجد في الخارج **وام** **توجد** كالعنقا فان مفهومه كلي يمكن ان توجد  
فرد واحد منه في الخارج لكنه لم يوجد وهذا **افراد** اي  
او وجدت افراد في الخارج وهو اما ان توجد فرد واحد منه او كثير  
من الافراد **واشار** الى الاول **الواحد** فقط وهو انه لا محذور من ا  
ن يمكن ان توجد فرد اخر منه غير واحد منه ولا يمكن ان يكون  
مفهومه افراد او ادة بقوله **مع امتداد** **العن** **كفهوم الشمس** فانه  
وجد منه فرد واحد لكنه يمكن ان توجد افراد اخرى وان  
لم يكن متناهي فهو غير افراد ادة بقوله **مع امتداد** **الواحد**  
اي سماع العن من الافراد كلفهوم الواحد فانه وجد منه فرد واحد



سبحانه وتعالى وسبحان من لا يحد فردا واحدا سار الى الماني بقوله  
**الكثير** بالرفع اي وحده الكثير من افراده ولا يحل من ان يوجد  
 متناهيا فاسار بقوله **مع التناهي** كقوله الكواكب المتناهية  
 ان افراده موجوده كثيره متناهيه الحد وهذا اسم اخر او  
 يوجد غير متناه واشارة الى بقوله **وغيره** كقوله النفس الناطقة  
 على مذهب من قال بعدم العالم فان النفوس الناطقة على  
 مذهب غير متناهية المعاد وهذا اسم اخر وجه الصلطان  
 يقال الكلي اما ان يمتنع وجوده في ضمن الافراد في الخارج او يكن  
 والاول كثر بك الماني والثاني اما ان لا يكون موجودا في الخارج  
 رج بالعلم او يكون موجودا فيه بالفعل والاول كالحق والآخر  
 في ما ان يوجد فرد واحد منه في الخارج او اكثر من افراده  
 الاول اما ان يكون مع امكان عارضا الكلا الفردي **بالشخص** او  
 امتناعه الواجب والثاني اما ان تتناها افرادها الكواكب المتناهية  
 اول امتناعها بالنفس الناطقة ولما فرغ المصنف من تفصيل الكلي  
 شرع في النسبة بين الكليات **والكليات** اي كل كليين مطلقا  
 من غير تخصيص مادة اذ انساب احد الى الاخر والنسبة بينهما  
 مضمرة في ريع المساواة والعموم والخصوص مطلقا ومن وجه  
 والمباينة الكلية على معان ثلاثة توجد كليات مخصوصان بينهما  
 كالا انسان والثاني وكليات احوان بينهما عموم وخصوص  
 مطلقا كالا انسان والحوان وكليات احوان بينهما عموم وخصوص

و...

من وجه الحوان والا يخلص وكليات احوان بينهما مباينة كلية كالا  
 انسان والفرق والكليات ان **تفارق** اي لا يصدق كل منهما احد  
 صدق الاخر **كلما** اي لا يصدق في مادة اصلا بل يصدق في احد  
 هما على شيء يصدق الاخر عليه واحدا من هذه القواعد تكون بينهما  
 عموم من وجه فاما وان تفارقا لكن لا كلما بل على ما ينبغي  
**فتباينان** تباينا كليا او دالا كالا انسان والعروس ورجع التباين  
 الى ما ليس كليتين كقولنا لاسي من الانسان عروس ولا شيء  
 من العروس انسان **واحد** من علمه بان مفهوم الاشياء  
 والاداميين لا يصدق وان على شيء اصلا في الخارج والاولي المذهب  
 فان جعلنا شيئا واحدا ان يكون بان يصدقها انسان حري  
 على ما ينبغي وهو ما طرأ لان الشيء الممكن العام يتساوى  
 وان لم يحد **كلا** المتباينين وقد دخل في تعريفهما ما ليس

فلا يكون تعريفهما ما يعاد واحدا بتخصيص الدعوى  
 بالكلية التي يمكن صدقها في نفس الامر على شيء فانه قال  
 الكليات اللذان يصدق كل واحد منهما على شيء  
 نفس الامر بتخصيص لا قسم الامور **والا** اي وان لم  
 يتفارقا كلما في لا يحل لهما ان لا يشارك بينهما اصلا  
 فان في جميع المواد والصورة بينهما اتفاق في الجملة **فان**  
**تصادف** اي الكليات **كلما** اي على جميع المواد واحدا من هذه

هذه هي احوال غير خاف لان اجاب  
 بالارادة والارادة لا تدفع الارادة  
 وقد عرفت ان جعل الكلي الوقيح الكليات  
 قد اخطأ في تعريفه فلا يكون احوال بتخصيص  
 الدعوى بالكلية التي يمكن صدقها في  
 نفس الامر بتخصيص لا قسم الامور  
 يتفارقا كلما في لا يحل لهما ان لا يشارك  
 بينهما اصلا فان في جميع المواد والصورة  
 بينهما اتفاق في الجملة فان تصادف  
 اي الكليات كلما اي على جميع المواد  
 واحدا من هذه



بينهما عموم من وجه فان تصادقهما في بعض الافراد من  
 الجانبين المراد من الجانبين ههنا ان كل واحد منهما  
 وطرفهما او يعني ان يكون التصديق الكلي لا كلي بل ان تصدق  
 في كل واحد منهما على جميع ما يصدق عليه الاصرط الانسان و  
 الناطق واحده على ان يكون بينهما عموم مطلق فان التصديق  
 بينهما وان كان كلياً لكنه ليس من الجانبين **فمنها**  
**في ان** الانسان والناطق متساويان في مرجع التساوي الى موضوعين  
 كليتين كقولنا كل ما هو انسان فهو ناطق وكل ما هو ناطق  
 فهو انسان **وتقيضا هما اي** بمعنى المتساويين في الانسان  
 والناطق **كذلك** اي متساويان في صدق كل من يصدق  
 المتساويين على كل ما يصدق عليه **في** <sup>بمعنى</sup> **الاحر والاصغر**  
 عن احد المتساويين على ما يصدق عليه تقيض الآخر وهو يستلزم  
 دفع التساوي بين المتساويين من هذا الخلق **فمنها** ان يصدق  
 كل انسان ان ناطق وكل ناطق انسان والاك ان بعض انسان  
 ليس ناطق فيكون ناطقا وبعض الناطق انسان هذا الخلق  
**ومن جانب** عطف علا قوله من الجانبين اي الكليتين ان تصدق  
 دقا كلياً وعلى جميع الافراد لكن يكون ذلك التصديق من قاي  
 واحد فلهذا ان يكون بينهما عطف في الجملة وهو العطف في  
 الجانب الآخر **فان** <sup>بمعنى</sup> **بطلان** التصديق على ما يصدق عليه

بمعنى

الاخر اعم مطلقا والاخر اخص مطلقا الحيوان والانسان في مرجع العرف  
 والمخصوص مطلقا الى موجه كليته من احد الطرفين وسالته جريته  
 من الطرف الاخر كقولنا كل انسان حيوان وليس كل حيوان انسانا  
**ولقيضا** اي تقيض الاعم والاحص مطلقا لان الاحصان وان لا  
 انسان **العكس** اي يعكس العيين فقيض الاخص وقيض الا  
 حص اعم اي يصدق تقيض الاخص على كل ما يصدق عليه تقيض الا  
 عمو وليس كل ما يصدق عليه تقيض الاخص يصدق عليه **فمنها** ان  
 اما الاول فلانه لو لم يصدق تقيض الاخص على كل ما يصدق  
 عليه تقيض الاعم لصدق عن الاخص بدون الاعم وهو محال  
 مثلا يصدق كل الاحصان لا انسان والاك ان بعض الاحصان  
 انسان فبعض الانسان لا احصان هذا الخلق واما الثاني فلان  
 لو لم يصدق قولنا ليس كل ما يصدق عليه تقيض الاخص  
 يصدق عليه فبعض الاخص سالت جريته لصدق تقيض الاعم على  
 كل ما يصدق عليه تقيض الاخص موجه كليته لانها تقيض  
 السالبة المحرمة فصدق الاخص على كل الاعم **فمنها** <sup>بمعنى</sup> **العكس** التقيض  
 وهو محال وليس كل الانسان لا احصان والاك ان كل الانسان  
 لا احصان **وبعكس** عكس التقيض الى كل احصان انسان **والا**  
 اي والاصغر **فان** <sup>ان</sup> **كل** ما يصدق عليه تقيض الاخص على بعض افراد  
 حصر **فمنها** اي فيها اعم من وجه واخص من وجه لا حيوان

اي بعض ما يصدق عليه تقيض الاعم فيصدق الاخص



والا يخلص فكلامها اعلم من الارض من وجه واحد من وجه وجه العري  
والخصوص من وجه الى سائر الكليات حريتين وموصه حريه كقولنا  
ليس كل حيوان ابيض كما في الرعي وليس كل ابيض حيوان كما في  
الثلج ويخص الحيوان ابيض كما في الانسان الفارسي **وبين نقضهما**  
اي يخصصي الكليات من الذين بينهما عموم وخصوص من وجه **نباين**  
**حري** وهو صدق كل واحد من الكليات بدون صدق الاخرى  
المجردة اي في بعض الاوارد ولما قلنا ان بين بعضهما نباين حري  
ان العينية اذا كان كل واحد منهما بحيث يصدق بدون الاخر  
بمع نقضه لان التعصيان الصمد الك ولا تعني المبانيه الحريه  
الا بالحدود وان قيل العموم من وجه يحقق من الحيوان والاشياء  
مع ان بين نقضهما ناسا فلما لا سائر حري فان بعض الاعرف  
عن الاخص مما يستلزم المصادف بينهما فلما معنا قولهم بين  
بعضهما ناسا ان حري ان السمة الثابتة في جميع المواد والصو  
في السائر الحري على ما هو في الاحكام المنطقية من عدم ال  
لغة الى خصوص باده واحدة ولا شك في صدقه حري صدق  
نباين الكلي والخاص اذ لم يصادف في جميع الصور بل يصادف في  
في بعض الصور ضرورة والنسبة بين نقضهما قد تكون ثباينا  
كلما كما في بعض الحيوان والاشياء وقد يكون سلبا  
حري فقط اعني العموم من وجه كقوله بين بعض الحيوان والاشياء

لا يقال لهم من ذلك ان لا يخص النسب بين الكليات في الاربع لانها  
يقول لما كانت المبانيه الحريه موصه في المبانيه الكليه والعموم  
من وجه فاداموا السمة هناك هي المبانيه الحريه كان حاصله  
ان النسبة في بعض الصور مبانيه كلية وفي بعض اخرى عموم من  
وجه فلم يوجد كلما ان بينهما اسم خارج عن الاربع **نباين**  
**نباين** فان بين نقضهما نباين حري لهما اما ان لهما صدق  
معاً على سائر الاشياء والاشياء من الصادق على الاشياء  
اولا لصدقها لان لا موصو ولا معدوم فلا شيء مما لا يصدق  
في عدمه الا بوجوده لصدق عدمه الا معدوم وبالعكس  
وانما كان يحقق الثباين الحري اما اذا لم يصدق على سائر الاشياء  
بعضهما ان كلي يحقق الثباين الحري مطعاً وانما اذا صدق  
على شيء كان بينهما ثباين حري لانهما واحد من المتناسين لصدق  
ق مع بعض الآخر وصدق كل واحد من بعضهما بدون الآخر  
فالثباين الحري لازم حرياً ان المصطلح الشروع في مباحث  
الكلمات المحل التي هي عظمها اصل الصور اسرار الحري  
خبر اللفظ الحري انه من المبادي والمقدّمات ان بعض الكلي  
وسان السمة من الكليات من بعضها انهم كذا ان  
**وقال** **فان** لفظ الحري ما لا يشارك اللفظي **للاخص**  
من شيء كقوله الاخص من الاشياء والاشياء اخص من الحيوان الى



ليرد ذلك كما انه تعالى لا يكون ما يقع من الاستراك بين كثيرين على  
 ما سبق في اول الفصل وسمى ذلك جريئاً اضافياً لا ان  
 جريئته بالاضافة الى شئ اخر اعلم منه كان الاول سمي جريئاً  
 جريئاً لان جريئته بالنظر الى حقيقة المانع عن التكرار  
**وجو** اي الجري الاصابي **مطلقاً** من الجري الحقيقي وكذا جري  
 حقيقي يكون جرياً اصافياً ضرورة <sup>لان</sup> لا بد من كونه كلياً لا عملياً  
 على جري اصافي يكون جرياً حقيقياً لو كان يكون كلياً احصين  
 لا جرياً لا لسان لا يرفع الان في صاحب الكليات الجري الذي هو  
 الوصول الى المحمول المصور اي اعلى المعروف بانفسه علمه اقوى  
 كقوة اقوى وان كان مركباً من عدة الامور بلا واسطة كما استحققة  
**مقال** **الكليات** تحت الاستعرا **احسن** نوع وجنس وفصل  
 وخاصة وعرض علم ودالك لان الكلي اما ان يكون غريباً  
 ما يحتمل من الافراد او داخلها او خارجها وان كان  
 نفساً هية ما تحت من الجريات فهو النوع وان كان دا  
 خلا منها **او خارجها** اما ان يكون لها المثلث  
 بين الماهية **فروع** احدها هو الجنس ولا يكون فهو الفصل  
 وان كان خارجها فان احتض بمجموعة واحدة  
 فهو الخاصة والاف هو العرض العام **الاول** **الجنس**  
 قال في شرح المطلاع لفظة الجنس كما في مما بين النوا

١١٦

دانيا او ما ليس رجا الك عرياً مما عندك الفسر من العرض العام وال  
 الفصل عن الخاصة لم يتركب اي صفة شئت من اقسام المعروف فدا عسا  
 السراط المذكورة في باب المعروف قوله **والبرهان في الطوبى**  
**الوقوف على الحق** اي اليقين ان كان المطلوب جلياً نظرياً او الو  
 الوقوف عليه والعمل به ان كان علمياً كما يقال اذا اردت الوصول  
 الى الحق فلا بد ان تسعمل الدليل بعقل حصه صحت بحافظة سراط  
 صفة الصورة اما الصور واليات اليه او ما يحصل منها صور حجية  
 وهى متقنة وتعالج في التفحص عن ذلك حق لا تشبه بالمشهورات  
 او المسلمات او المسلمات ولا تدعى شئ من حسن الظن به او من  
 صحت منه حق لا يقع في تطبيق الخطا به ولا يربط برقة التقليد خطا به  
 ولا يربط معه قوله **وهدي بالمقاصد** اي الاخير النافع من  
 مقاصد الفرس من مصادره ولدى برانصر المتناهي كصالح الخطا  
 نور دماسو المحدد في مباحث الحق لا اله الا هو اف القياس وانما له  
 المحدد فتد ان يذكر في مباحث المعروف ومن هدي اشارة  
 الى العمل وكونه اشبه بالمقاصد بل هو العمل <sup>لا المقصود</sup> حول الله  
 وانا كره من الراشدين في الاصرين ودرزقنا بفضلهم وهو دمسوا  
 الدارين لحق بنسب محمد حمزة بن احمد بن محمد بن الطاهر بن  
 وصحابة الراشدين والمجد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا  
 محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين والمزينة والعلين  
 كان الراعي صر دسمة محو يوم الربوع سبع حلت من شهر محرم سنة  
 سنة خمس مائة وثمانين والفت من الفهر السوي على صاحبها  
 افضل الصلاوة والسلام بقدر افع عباد الله واحوجهم اليه  
 اسعير لم احمد المعلق الكسبي عمه السلام





[illegible][illegible]











يكون باوصافها اجمالاً لا تفصيلياً **ولا يدفع السند**  
 بالمنع والابطال **الاذا كان مساوياً** بالمنع في دفعه بالابطال  
 اعلم ان الكلام من المعلن على سند المنع على وجهين الاول على سبيل المنع وهو  
 لا يبعد سوا كان السند مساوياً او لا لئلا يمنع المنع وما يؤيده لا يوجب  
 ابطال المقدم من المتنوعه الذي يوجب على المعلن عدم منع المانع والى على  
 سبيل التقي بالادلة او التنبيه وهو اما بعد اذا كان السند مساوياً  
 له بحيث يلزم من دفع السند دفع المنع ولهذا التفصيل عمنها الدفع في  
 كلام المانع او لا وخصصناه ثانياً بالابطال ويمكن ان يخصص الدفع  
 بالابطال في كلام المصنف كما هو الظاهر وكون المانع ولا يطل السند لا  
 اذا كان مساوياً وانه حديد سطل لكي يكون الكلام على السند على سبيل  
 المنع متروكاً بالكلية في المتن على هذا الوجه وانت تحيرون بالجمع المساوية  
 لا يسلم ان يكون السند بحسب يلزم من انتفاء انتفاء المنع اذ عدم انك  
 تنسب منهما عن الاخر كفي فيهما وان لم يحقق الروم منهما وهو طاهر في حسن  
 لا يكون دفع السند المساوي على اطلاقه مقبداً مع انه يقولون كذلك وان  
 كان عبارة المصنف قابله للتوجه فافهم وان قيل السند على ما نقلت  
 وهو ما ذكره ليعونه المنع برغم المانع وان لم يكن مقبداً في الواقع في عوز ان  
 يكون اعم فحور دفعه كالمساوية ولا يصح حصر دفع السند في المساوية  
 ولما عدم دفع السند الا على بعد رجوانة لانه لا يلزم من دفعه دفع  
 المنع كما في الاحصاء حتى يرد ما ذكره بل ليس السند لو كان اعم كان مما  
 للمقدم من المتنوعه بحسب المعنى العكس وان ابطاله يضر بالمعلن سطل  
 بسببه مقدم منه كما سطل مع السائل بامل وقده ما فيه **او يفسد**  
 اي الدليل وهاهنا محمول على ما هره **بالخلاف** اي تخلف الحكم على الدليل  
 وهاهنا سوال مشهور وهو ان الفص لا يخصص بالخلف المذكور بل هو عبارة  
 عن منع الدليل بان يقال ان هذا الدليل غير صحيح اما بخلاف الحكم المذكور عنه  
 او لاستلزامه فساد اخر اعلى اي وجه كان من الخصوصات **او عورض**

هذا السند  
 على ان يكون  
 مساوياً للمنع  
 الذي ذكره  
 اذ كان

اذا كان  
 مساوياً  
 للمنع

يكون

هذا السند  
 على ان يكون  
 مساوياً للمنع  
 الذي ذكره  
 اذ كان











ما من موضوع لم يترك فيه اشخاص ما العلوية  
 العلوية والمصرية للمصريين والواحد الذي نسبت  
 اليه الاشخاص كعبي ومرو وكان عند محمد بن ابي  
 بالحنفية والمخوف والصناعا بالعماس الى المشركين  
 فيها وللشركة انما نقلت الى المعنى المصطلح لثابتته  
 بل الامور من حيث انه معقول واحد له نسبة  
 الى كونه مشترك فيه انتهى واما عدم المصالح على  
 الوافي اما على النوع فلانه حرا النوع والمواضع بالنا  
 ت على الكل ولا يتوقف معرفة قسم من النوع وهو  
 الاضافي على المحر على ما سمي واما الفصل فلانه قد  
 له والعدد مخرج عن التقيد واما الخاصة والعرض العا  
 فلا نه معروضهما والمعرض مقدم على العارض  
**وهو المقول على كثرة المتخلفه الحقايق في جواب ما**  
 بالحيوان وانه مقول ومحمول على لسان والفرس والبقر  
 والخنزير مثلا وهي مختلفة الحقايق وقوله المقول على اكثر من  
 حسن فاعلم ان لكل كلمة خمس وقوله المتخلفه الحقايق  
 ح النوع لانه مقول على اكثر من متخلفه الحقايق وقوله في  
 جواب ما هو مخرج البواقي لانه لا يقال في جواب ما هو  
 سمي وقد اشتهر في تعريفه عبارة اخرا والعماد واحد  
 وهي ان الحسن كل يكون مأمم المشترك بين الماهية و

**بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا**

**بسم الله الرحمن الرحيم قوله الحمد لله**

وافتح محمد الله تعالى بعد التسمية ابتداء الخبر الكلام  
 واقته الحديث خير الامام عليه الصلاة والسلام فان  
 قلت حديث الابتداء مروي في كل من التسمية والتجديد وكيف  
 التوفيق قلت الابتداء في حديث التسمية على الحقيقي وفي  
 حديث التجديد محمول على الاضافي وعلى العرفي او كليهما  
 على العرفي والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري  
 لنعمة كان او غيرها والله علم على الاصح لذات الواجب الوجود  
 المستجمع لجميع صفات الكمال ولذا لا تله على هذا الاستجماع  
 صار الكلام في قوة ان يقال الحمد مطلقا محصور في حق من  
 مستجمع لجميع الكمالات من حيث هو كذا ان كان كد على  
 الشئ بنية وبرهان ولا تخفي لطفه قوله **الذي هدانا لهذا**  
 قيل في الدلالة الموصلة اي لا يصل الى المطلوب وقيل هي  
 اشارة الطريق الموصلة الى المطلوب والفرق بين  
 ان الاول يستلزم الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان  
 الدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا يلزم ان تكون موصلة  
 الى ما يوصل وكيف الى المطلوب والاول منقوض بقوله تعالى  
 واما ما هو فهد بناهم فاستحبوا العمى على الهدى الذي لا يتصور

الابتداء في حديث التسمية والتجديد وكيف التوفيق قلت الابتداء في حديث التسمية على الحقيقي وفي حديث التجديد محمول على الاضافي وعلى العرفي او كليهما على العرفي والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري لنعمة كان او غيرها والله علم على الاصح لذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال ولذا لا تله على هذا الاستجماع صار الكلام في قوة ان يقال الحمد مطلقا محصور في حق من مستجمع لجميع الكمالات من حيث هو كذا ان كان كد على الشئ بنية وبرهان ولا تخفي لطفه قوله الذي هدانا لهذا قيل في الدلالة الموصلة اي لا يصل الى المطلوب وقيل هي اشارة الطريق الموصلة الى المطلوب والفرق بين ان الاول يستلزم الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان الدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا يلزم ان تكون موصلة الى ما يوصل وكيف الى المطلوب والاول منقوض بقوله تعالى واما ما هو فهد بناهم فاستحبوا العمى على الهدى الذي لا يتصور

الابتداء في حديث التسمية والتجديد وكيف التوفيق قلت الابتداء في حديث التسمية على الحقيقي وفي حديث التجديد محمول على الاضافي وعلى العرفي او كليهما على العرفي والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري لنعمة كان او غيرها والله علم على الاصح لذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال ولذا لا تله على هذا الاستجماع صار الكلام في قوة ان يقال الحمد مطلقا محصور في حق من مستجمع لجميع الكمالات من حيث هو كذا ان كان كد على الشئ بنية وبرهان ولا تخفي لطفه قوله الذي هدانا لهذا قيل في الدلالة الموصلة اي لا يصل الى المطلوب وقيل هي اشارة الطريق الموصلة الى المطلوب والفرق بين ان الاول يستلزم الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان الدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا يلزم ان تكون موصلة الى ما يوصل وكيف الى المطلوب والاول منقوض بقوله تعالى واما ما هو فهد بناهم فاستحبوا العمى على الهدى الذي لا يتصور

هذا الحديث في حديث التسمية والتجديد وكيف التوفيق قلت الابتداء في حديث التسمية على الحقيقي وفي حديث التجديد محمول على الاضافي وعلى العرفي او كليهما على العرفي والحمد هو الثناء باللسان على الجميل الاختياري لنعمة كان او غيرها والله علم على الاصح لذات الواجب الوجود المستجمع لجميع صفات الكمال ولذا لا تله على هذا الاستجماع صار الكلام في قوة ان يقال الحمد مطلقا محصور في حق من مستجمع لجميع الكمالات من حيث هو كذا ان كان كد على الشئ بنية وبرهان ولا تخفي لطفه قوله الذي هدانا لهذا قيل في الدلالة الموصلة اي لا يصل الى المطلوب وقيل هي اشارة الطريق الموصلة الى المطلوب والفرق بين ان الاول يستلزم الوصول الى المطلوب بخلاف الثاني فان الدلالة على ما يوصل الى المطلوب لا يلزم ان تكون موصلة الى ما يوصل وكيف الى المطلوب والاول منقوض بقوله تعالى واما ما هو فهد بناهم فاستحبوا العمى على الهدى الذي لا يتصور











من ابد راجع مع نوع اخر تحت جنس ويكون مطابقا له وهو  
 قولي كل منهما **الاول** اي النوع المذكور وهو المقول على  
 الكثرة المنطقية الحقيقة في جواب ما هو فانه يختص **الحقيقي** اي  
 باسم النوع الحقيقي لان نوعيته بالنظر الى حقيقة **بينما** اي  
 بين النوع الحقيقي والنوع الاصلي **عموم** و**خصوص** من وجه  
**لصادقهما على الانسان** فانه نوع حقيقي ونوع اصلي معا  
 كما لا يخفى **وعادتهما في الحيوان** فانه اصلي فقط لانه ماهية  
 يقال عليها وعلى غيرها كالحسن لشجر وهو ليس بالماضي في جواب  
 ما هو **والنقطة** فانه نوع حقيقي لاصلي لوجوب ابدراج النوع  
 في الاصلي تحت جنس فلا بد ان يكون مركبا والنقطة  
 من الحقايق البسيطة واعلم ان النقطة في اصطلاح الحكماء  
 عبارة عن نهاية الخط وهو عبارة عن نهاية الشطرنج  
 وهو عبارة عن نهاية الجسم التعليمي وهو عبارة عن الطول والعمق  
 الحق العمق على ما حقق في موضعه ولما فرغ المصنف من الامتدادات  
 المختصة بكل واحد من الجنس والنوع اشار الى البحث المتفرع  
 من بينهما فقال **انما الاجناس تنقسم بمصطلحات** بان يكون  
 جنس فوق جنس وهكذا الى الجنس **العالي** والحيوان  
 ليما يكون اعمر الاجناس كالجوام والجنس السافل ما يكون  
 اخصها كالحصان والموسم ما يكون اعمر من بعض واخص من  
 بعض كالحسن البامي والجسم المطلق ودر من المصطلحات العالي الى

هذا النوع من الاجناس  
 هو الذي يسمى بالجنس العالي

السافل والى المتوسط ايضا لانه من الالفاظ الضافية التي لا  
 يعقل معناها الا بالقياس الى ما قبلها ويظهر ذلك من لفظ تنقسم فان  
 الترتيب المخصوص وهو الترتيب على التصاعد لا يكون الا اذا  
 تخفف عال وسافل ومتوسط **ويسمى** الجنس العالي **جنس**  
**الاجناس** لانه اعمر الاجناس **والانواع** الضافية **متنزل** له  
 فان يكون نوع تحت نوع وهكذا الى النوع السافل والنوع السافل  
 ما يكون اخص الانواع كالاتسان والنوع العالي ما يكون اعمر الانواع  
 كالحسن والمتوسط ما يكون اعمر من بعض واخص من بعض  
 كالحصان والجسم البامي ودر من المصطلحات السافل  
 الى العالي والمتوسط هو ما يسمى النوع السافل **نوع الانواع** لا  
 نه احصى الانواع فان قيل لم يسمي السافل من مراتب الانواع شيئا  
 الانواع الى العالي وفي الجنس بعكس ذلك قلنا لان نوعية الشيء  
 بالقياس الى ما فوقه لانه ما يكون مع اخر مندرجاته اعمر فهو  
 يكون نوع الانواع اذا كان سافلا وتحت جميع الانواع ونسبية  
 الشيء لما هي بالقياس الى ما تحته فهو ما يكون جنس الاجناس  
 اذا كان عالبا وفوق جميع الاجناس وانما والى الاجناس مسا  
 عدة وفي الانواع متنزلة لان الترتيب في الاجناس ما وان يكون  
 جنس وجنس جنس وجنس جنس جنس ولا شك ان جنس  
 الجنس يكون موقفة لان جنس الشيء بالقياس الى ما تحته على ما عرفت  
 فالشيء ما يكون جنس جنس اذا كان فوق ذلك الجنس وهكذا



يكون الترتيب على سبيل التصاعد من خاص الى عام وترتيب  
الانواع ان تكون اهاك نوع ونوع نوع ونوع ونوع ولا شك  
ان نوع النوع يكون فوقه لان نوعه النوع للناس الى ما فوق كما  
من والشيء ان يكون نوع نوع اذا كان تحت ذلك النوع وهكذا  
فكون الترتيب على التنازل من عام الى خاص **وما بينهما اي**  
بين العالي من مراتب الاجناس والانواع وبين السافلينها  
**متوسطات** حسب ما فصلناه عليك بالثبوت والاستيفاء  
طالما ثبت من الكلمات الخمس **الفصل واثنا عشر**  
**الشيء جواب اي هو** **الشيء** **الناطق والحساس** فانه اذا سئل  
عن الانسان ما في شيء هو ذاته او جوهره والجواب انه ناطق  
حساس لان السؤال ما في شيء هو اما يطلب به ما هو الشيء في الجملة  
وكل ما يميز يصلح للجواب عنه الا سراه ان طلب المميز الذاتي  
الجوهري يكون الجواب بالفصل وان طلب المميز العرضي يكون  
الجواب بالخاصة على ما سيجي فان قيل وعلى ما ذكرت يلزم ان يكون  
الجنس الحيوان مثلاً فضلاً لانه من الشيء في الجملة فلنا لا تأتي  
في الفصلية التميز في الجملة بل لا بد معه من ان يكون تمام المتكلم  
لان الماهية ونوع اخر **فالجاس** **فما** عن التعريف فقولنا  
المعول على الشيء حسن يشمل تكليات وقولنا جواب اي شيء هو  
فصله يخرج النوع والجنس والعرض العام وقولنا في انه يخرج  
الخاصة لا لما وان كانت مما لا شيء لكن لا في ذاته بل في عصبه

**وان قيل الفصل عن المشارقات الماهية والجنس**  
**فجواب اي** الفصل قريب كالأناطق للانسان فانه يميز عن شأونه  
في الحيوان وهو جنس قريب **او البعيد** **بالبحر** **عطف** **على قوله** **المراد** **اي**  
ميز الماهية عن المشارق في الجنس البعيد **فبعبارة** **كالحساس** **للانسان**  
فانه يميز عن شأونه في الجسم الذاتي **واذا نسب الفصل الى الماهية**  
**اي** **الشيء** **من** **الفصل** **اذ** **الشيء** **هو** **النوع** **فقول** **اي** **الفصل** **مقوم**  
من ذلك الشيء بمعنى انه اخبر في قوله **وجزأه** **او** **اذا نسب** **الى** **المميز**  
**الفصل** **عنه** **الخير** **من** **عنه** **راجع** **الى** **ما** **اذا** **نسب** **الفصل** **الى** **شيء**  
**الفصل** **الماهية** **عن** **كل** **الشيء** **وهو** **الجنس** **فقسم** **اي** **فصل** **قسم**  
**وخصه** **فنه** **فانه** **لا** **نسب** **الى** **الجنس** **فتم** **الى** **ما** **الجميع** **فما** **الجنس**  
**الناطق** **مثلاً** **الناطقة** **اذا** **نسب** **الى** **الانسان** **فهو** **اخر** **فقول** **وجز**  
**من** **واذا** **نسب** **الى** **الحيوان** **فحصل** **الحيوان** **الناطق** **وهو** **قسم** **من** **الحيوان**  
**فنسب** **الفصل** **النوع** **نسبه** **الخربة** **والنقوم** **والا** **الحاصل** **نسبه**  
**الخصص** **والنقسم** **والنقوم** **للعالي** **اي** **كل** **نوع** **فصل** **نوع**  
**ن** **جرا** **النوع** **العالي** **فقول** **للساقل** **اي** **جرا** **النوع** **السافل**  
**لان** **العالي** **مقوم** **المساقل** **ومقوم** **المقوم** **مقوم** **مثلاً** **القابل**  
**للبعاد** **الثلاثة** **مقوم** **الحساس** **الذي** **هو** **النوع** **العالي** **وهو** **مقوم**  
**للانسان** **الذي** **هو** **النوع** **السافل** **لان** **الحساس** **جرا** **للانسان**  
**فكذلك** **ما** **يكون** **جرا** **له** **اعلى** **القابل** **للبعاد** **ولا** **عكس** **كل** **اي** **ليس**  
**كل** **مقوم** **النوع** **السافل** **مقوم** **النوع** **العالي** **اذا** **كانت** **ثلاث** **الغاية**



ان جميع مقومات العالي مقومات للسافل ولو كان جميع مقومات  
السافل مقومات للعالي لم تكن بين العالي والسافل فرق كما انما  
طبق فانه مقوم للسافل ليس مقوم للعالي والمقابل للعالي  
والكلي لان بعض مقوم السافل مقوم للعالي وهو ما يكون مقوما  
للعالي مستلزما بينهما القابل للابعاد فانه مقوم للعالي والسافل  
فلا يمكن ان يكونا **بالنفس** اي لفصل النفس الجنس بعينه  
ما ذكرنا في الفصل المقوم وكل فصل مقوم للجنس السافل وهو قسم  
للجنس العالي في المراتب كما انقسم الحيوان الى الحيوان الناطق و  
الحيوان غير الناطق كذلك الحيوان ينقسم الى الحيوان الناطق وغير  
الناطق ولا عكس كل واحد ليس كل نفس للعالي نفس للسافل لان  
القابل للابعاد نفسا للعالي وهو الجوهر ولا نفس الحيوان  
ولكن بعكس جريا لا بعض نفس العالي نفس للسافل و  
هو ما يكون مقوم للسافل كما لناطق **الرابع** من الكلمات  
**الجنس الخاص وهو اي الخاص الخارج عن الماهية المقولة**  
**على ما هي حقيقة واحدة فقط** لا صاحب كانه خارج عن  
الماهية الانسانية ومقول على افراده فقط ولا تخفى وجه التسمي  
بقولنا الخارج بالجنس المشترك بين الخاص والعرض العام ونحو  
الجنس والنوع والفصل وقولنا المقول على ما هي حقيقة واحدة  
فقط يخرج الغرض الخاص **العرض العام وهو الخارج عن**  
**الماهية المقول عليها وعلى غير ما هي حقيقة واحدة** اي على تلك الحقيقة و

حاصله انه مقول على افراده حقيقة متحدة مع حقيقة الماشي المقول  
على افراد الانسان وعلى افراد الفرس والخيول المختلفة في الحقيقة  
بقولنا الخارج بالجنس المشترك بينهما ونحو الجنس والنوع  
والفصل وقولنا عليها وعلى غير ما هي حقيقة واحدة ولما فرغ المصنف من  
تعريف الخاص والعرض العام شرع في تقسيمهما فقال **والاول**  
**فيها اي كل من الخاص والعرض ان استخرج ان كان**  
**الشي لا يسمي باللائم** اي يسمي باللائم **النظر الى الماهية** ان امتنع  
انفكاكه عن الماهية وسمى باللائم الماهية بالصحة بالقوة لما  
هم الانسان فانه خاصه لازمة ماهيته وكذا روحية القارص  
ماهية الازمنة والثمانية واما لما فانه عرض عام لائم لما  
هيتهما **الوجود** يسميان لائم الوجود ان امتنع انفكاكه  
عن الوجود والسواد للحيوان فانه خارج لائم لوجود الحيوان  
لما هيته فان ماهيته الانسان ولو كان السواد لازما لكما  
تلك الانسان اسود وليس كذلك والحرارة العارضة لما  
هيته المختلفة وانما عرض عام لوجودها لاماهاياتها  
على تحقيق في موضع ان الحرارة من اثار الوجود الخارج  
لا لائم الائم وهو ما يمنع انفكاكه عن الشيء مطلقا فسميان القسم  
**الاول** من اوله معنيان الاول هو المسمى باللائم **الابن** بال  
لما هو الاخص باللائم من **تصور** **تصور** ومنه على ما  
انه يمنع حصول اللئم في الدهن متقدرا من حصول اللائم







اعتبار به حتى يكون عارضا من الشك في نفسه هذه العارض السما  
الكليية الى انك المعروض في العقل كنسبه البياض العارض للثوب  
في الخارج فكما ان هناك معروضا وهو الثوب وعارضه هو البياض  
ومجموعهما كيان العارض والمعرض كذلك هاهنا ايضا معروض  
هو مفهوم الحيوان وعارضه وهو مفهوم الكلي ومجموع مركب من  
العارض والمعرض **وكذلك الانواع الخمسة** وهو الجسم النوع  
والفصل والخاصة والعرض العام وان اعتبار هذه المفهومات الثلاثة  
محمية فيهما الصلة بمفهوم الجنس وهو مكنونه مقول على اكثر  
المختلفة الخفايا في جواب ما هو صيا حسا سطوفا لانه يثبت  
عنه بلا اشتراك الى مادة مخصوصة ومعروضة للحيوان سلا سلا  
حسنا طبيعيا والمجموع المركب منهما حسا عقليا وكذلك الانواع  
الاربعة تباينهم ولا يختلفون في وجود الكلي الطبيعي في الخارج فكل  
موجود اقله لان تلك الحيوان موجود فيه والحيوانات حرام من هذا  
الحيوان الموجود وحزب الموجود موجود والحيوان موجود والحيوان  
انما ان اقله يقول كذا الحيوان حرام من هذه الحيوان الموجود انما حرام  
الخارج وهو مجموع بل هو اول المسئلة وان ارجح ان حرام في العقل  
ولا نسلم ان الاخر العقليية هي ان تكون موجوده في الخارج و  
المحققون قالوا انه ليس موجود في الخارج واما الموجود في الخارج او  
الاشخاص الحرة لهن الطلعة الكلمة لوجوبها في الاعيان المرم وجودا  
من الواحد بالتحقق في امكنة مختلفة واصنافه صفات متضادة

ومن الذي بطلانه وان من كون الحيوان سلا موجود ضروري لا يمكن انما  
وهذا الضرور ان الحيوان موجود ايضا الماصدق عليه الحيوان  
موجود اعلى ما اشار اليه المحقق بقوله **والحق ان وجود الكلي الطبيعي**  
**يعتبر وجودا سماويا** لان الكلي نفسه موجود في الخارج فانه  
بملا فسلما عن كونه ضروريا قال في شرح المطالع البحث عن وجود  
هذه الكليات ان خارجها عن الصانع لان الخارجين عن  
صون لسان وجود الطبيعي منها على ما صطلح عليه وعند  
وتحليلون الاخرين على علم اخر غير انهم ان اصباح بعض  
بسايد في نظرها لتعلم موقوف عليه مع كون ادنى التبيين  
بان وجوده لا فباخلا فهما **خاتمة** لمباحث الصورات  
في تعريف المعرف وشروطه واقسامه وقد علمت فيما سبق  
ان المقصود من مباحث الصورات هو المعرف الذي  
هو اساس المحاور الصوري فإرادته بعنوان الجامعة ليس  
بسد يد في بعض النسخ فصل في العنواب **معرف**  
**الشيء اسما عليه** اي محاب به اذا سئل عن الشيء **لا فائدة**  
**نصوده** اي تصور الشيء الذي هو المعروف بالفتح سواء كان  
نصوده بكنهه او بوجهه فيبشمل التعريف الحد والربما التام  
والتناقص **وسلطان تكون الحرف بالكنس ساوفا**  
للمعرف بمعنى ان كذا ماصدق عليه المعرف صدق عليه المعر  
فوالعكس وسنظر ان تكون **اجلا** واوضح عند العقل



ليست كرم لصوره تصوير الشيء المعروف وادانت هذا ان الشرط ان  
ولا يصح التعريف **الاشي** لانه قاصر عن افاده التعريف **والا**  
يكونه اخصا من العقل واما بعد المتأخرين من المطلقين  
فانهم اعتبروا ان يكون موصلا الى كنهه المعروف ويكون هو المعروف  
في عن جميع ما عداه فيكون الاعلى والافضل لا يصلحان للتعريف  
اصلا فالجواب في حاشية التسمية والصواب ان المعيار في التعريف  
كونه موصولا الى الشيء اما ان كان او يوجه فاسو لان مع التصور  
بالوجه يبرز عن جميع ما عداه او عن بعض ما عداه اذ لا يمكن  
ان لا يكون تصويرا مع عدم استبعادها عن بعض ما عداه واما الاستدلال  
عن الكمال لا يجب ولا شك انه كما يكون تصوير الشيء بالكنه  
كسبها محتاجا الى معروف كذا لك تصويره بوجه سواء كان مع  
استبعادها عن جميع ما عداه او عن بعضه يكون كسبها فنصير  
بوجه اعلى واخص اذ ان كسبها وجهها لا ينسب الا بالاعرف  
الاخص وهو الصالح للتعريف في الجملة انتهى وحيث ان المقام  
الى ذلك **والمساوي** **معرفة** وجهه وجماله وهو ما يكون العرفية  
بأحد ما مع العرف الاخر والجهل بأحد ما مع الجهل الاخر كنعرف  
الحركة ما ليس يسكون وانما هي المرتبة الواحدة من الجهل والعلم  
والمافقنا انه لا يصح التعريف بما يساويه في المعرفة والجهل بل  
معرفة المعروف علة لمعرفة المعروف والعلم مقدمه على الجهل  
**والاخطأ** فانه لا يصح التعريف به انصرا لما ذكرناه ولما في المقام

عن تعريف المعروف وسوطه سرع في تقسيمه فقال **والعرف**  
**هو الفصل القريب** **سما** **ق** ان هذا الحد به لا  
لفصل القريب **والمخاصة** **سما** اي مدار التسمية بالمخاصة  
**المعروف** **سما** **ق** ان فصل القريب والمخاصة **وان كان مع**  
**الحسن** **ق** ان يسمي بالحد التام ان كان مركبا من الفصل القريب  
والحسن القريب كتعريف الانسان بالحوان الناطق  
وسمي بالحد التام ان كان مركبا من المخاصة والحسن القريب  
كتعريف الانسان بالحوان الصالح وطهران مدار التسمية  
بالحسن القريب **والا** اي فان لم يكن مع الحسن القريب ان  
يكون مع الحسن البعيد او موصلا وحده او خاصه وحد  
**هاتفا** **ق** ان يسمي بالحد ناقصا ان كان مركبا من الفصل القريب  
والحسن البعيد كتعريف الانسان بالحسن الناطق او كان موصلا  
قريبا وحده كتعريفه بالناطق وسمي ناقصا ان كان مركبا  
من المخاصة والحسن البعيد كتعريف الانسان بالحسن الضاحك  
وان كان خاصه وحده كتعريفه بالضحك وعلم ان ذلك  
الناقص به عدم انصافه مع الحسن القريب وتحقيقه فان التعريف  
بوجه المفرد جائز ان لا يقدح في تعريف الفكر فقد طهر ان المعروف  
اربعة اقسام الا والحد التام وهو الفصل والحسن القريبين  
الثاني الحد الناقص وهو الفصل القريب وحده اونه والحسن  
البعيد الثالث التام وهو المخاصة والحسن القريب الرابع



القولين تصديقاً كما سبق **فان كان الحكم في القضية**  
 المعقولة **ثبوت شي** وهو المسمى بالموضوع وبالحكم عليه  
 الحكم ثبوت القيام له بالبحر **او نفيه عنه** اي ان  
 ان الحكم يسلب المحمول عن الموضوع **فليس** اي بالقضية سما  
 حلية الحمل المحمول على الموضوع **فان** من السالبة ما يرفع الحمل  
 فيها فلا تكون حلية لانها ما ثبتت **فيما** المحمول قلنا ليس  
 اجرا هذه الاسامي على هذه القضايا بحسب مفهوم  
 اللغة بل بحسب الاصطلاح **ومفهوم** اصطلاحية  
 كما تصدق على الموجودات تصدق على السوالب  
 لان مفهوم الجملة اصطلاحاً هي التي يكون طارفاها  
 مخرجين اما بالفعل او بالقوة وهذا المفهوم كما تصدق  
 ق على ريد قائم بصدق على ريد ليس بقائم بلام  
 تفاوت وكذا الحال في مفهوم المتصلة والمنفصلة اصطلاحاً  
**موجبه** ان كان الحكم ثبوت المحمول للموضوع **او سلباً**  
**لبيته** ان كان الحكم نفي المحمول وسلبه عن الموضوع  
**وسما المحكوم عليه** كريد مثلاً **موضوعاً** لانه قد  
 وضع للحكم عليه **شي** **والمحكوم به** كقائم مثلاً **محمولاً**  
 لحمله على الموضوع **واللفظ الدال على النسبة** الحكمية  
 التي بها ترتبط المحمول بالموضوع **ربطه** لانه لا ينفك عن السب

وهو المسمى بالموضوع  
 وبالحكم عليه  
 اي بالقضية سما  
 من السالبة ما يرفع الحمل  
 فيها فلا تكون حلية

الربطة تسمية للدال باسمي المله لول **وقد استعمل**  
**بها لفظ** **محور** يد ما هو قائم **والا** اي فان لم يكن  
 الحكم في القضية المعقولة بثبوت شي لشي او نفيه عنه  
**فشرطية** اي بالقضية سما شرطية لاختار اداة الشرط  
 فيها وان قلت هذا في المتصلات طاهر كقولنا ان  
 كانت الشمس طالعة فالنهار موجود واما في المنفصلة  
 فلا لعدم احد عا فيها كقولنا العاد داما روج او و  
 واما في قلت يمكن ان تكون تسمية المنفصلة بالس  
 طية باعتبار القضية الدارئة لها فان هو كالعاد  
 داما روج واما في قوة قولنا ان كان هذا العاد  
 د روجاً لم يكن فرداً وان كان فرداً لم يكن روجاً  
 او نقول ليس احداً هذان الاسماء على المتصلات والله  
 المتصلات بحسب اللغة بل بحسب الاصطلاح و  
 مفهوماتها الاصطلاحية وهي كون طرفيها مقترداً  
 بين صادقاً ستوسقوا **وسما** الاول من الشرطية  
**مقدمة** لتقدم في الذكر **والجاء الثاني** بالثبوت الاول  
 لانه لما فرغ المصنف من تعريف القضية ونقدها الى  
 الاقسام الاولى اعني الجملة والشرطية اذ اذ ان يبحث عن  
 كل منهما وسين احوالهما وقد مر ما بحث الجملة لكونها  
 بسيطة بالنسبة اليها وانما وان كانت مركبة في نفسها لا



انما لا تقع جزئية فيكون بسطة بالقياس اليها اي تكون  
 اقلا جزئيا ولا يعني ان الجزئية تجمع اجزائها فتقع جزئيا  
 للشرطية اذ قد تحقق في موضعها ان طر في الشرطية لاحتمال  
 فيها بل يعني ان الجزئية ان كانت قضية بالقوة ملحوظة  
 بتفاصيل اجزائها التي هي سواء الحكم تكون جزئيا فاما  
 بذلك استحققت تقابلها حيثما على نتائج الشرطية  
 فقال **الموضوع في الجزئية ان كان شخصيا** نقولنا **نفسه**  
 انسان او ليس انسان **نفسه** **الفصل في خصوصية الموضوع**  
 من موضوعها وتكونه شخشا **وانما** **ان** **الموضوع في**  
 الجزئية **نفس الحقيقة** نقولنا الحيوان جنس والاسد  
 ان نوع **فطرية** فان الحكم بالخصوصية والتوعية ليس  
 على الافراد بل على نفس الطبيعة واعلم ان الطبقات  
 لا اعتبار بها في العلوم وذلك لان الموجودات **التي**  
 صلتها هي الافراد والطبيعة اما بوحدة صلتها **والفصل**  
 في العلوم معروفة احوال الموجودات المتصلة واللائي  
 وان لم تكن لموضوع في القضية شخشا معينا ولا طر  
 طبيعة بل تكون الافراد في حد لا محذور من ان يبين  
 كنهه الافراد ولم يبين **فان** **بين** **كيفية** **افراد**  
 اي افراد الموضوع **كلا** **او** **بعضا** **ان** **تكون** **الحكمي**  
 كل افرادها او بعضها موحدة او سالبة **فمحمود**

مكتبة  
 دار الكتب  
 القاهرة

اي بالقضية محصورة **فمحمود** **فمحمود** **فمحمود**  
 اي سميت محصورة كنهه ان كان الحكم على كل افرادها نقولنا  
 كل انسان حيوان موحدة ولا يسمي من الانسان موحدة  
**او حرة** اي سميت محصورة حرة لان الحكم على بعض  
 الافراد نقولنا بعض الحيوان انسان موحدة وبعض  
 الانسان ليس موحدة **وبما** **الاسان** اي بان كنهه  
 الافراد من كنهه والبعض **سواء** **اذا** **من** **سواء**  
 كنهه كما انه محصور بالحد ومحطه كنهه كنهه كنهه  
 ان على كنهه الافراد تحصرها ومحيطها واعلم ان سواء  
 الموحدة الكلية كل وسواء السالبة الكلية لاشي ولا واحد  
 ولا واحد وسواء الموحدة الجزئية بعض وواحد وسواء  
 السالبة الجزئية ليس كل وليس بعض وبعض ليس **و**  
**الا** **اي** **وان** **لم** **يسم** **كنهه** **الافراد** **فمحمود** **اي** **القضية**  
 مهيئة لانه قد اهل وبرز كنهه الافراد نقولنا  
 الانسان في خمس والانسان ليس في خمس **ولم** **فمحمود**  
**الحرة** يعني انهما ثلاثان فانه مقصود في المهيئة  
 قوت الحرية وبالعكس فاد اصدق قولنا الانسان في خمس  
 صدق بعض الانسان في خمس واد اصدق بعض  
 الانسان في خمس صدق الانسان في خمس **فمحمود** **ان**  
 ان الجزئية باعتبار الموضوع محصور في اربعة اقسام



وذا كان نقول في التقسيم موضوع الخلية اما حراى او  
او كى فان كان جريئا مع حوى شخصيه ومخصوصه وان  
كان كليا فاما ان يكون الخلية عليها على نفس الطبيعة او ما  
صادق عليه من الافراد فان كان الخلية على نفس الطبيعة  
فهي الطبيعة وان كان على ما صدق عليه من الافراد  
فاما ان يبين كمية الافراد فهي المحصورة والافهم الخلية  
**والا تسمى الموجبة** كانه كانت او خريه من **وجود الموضوع**  
**ع** في الخارج **حققا** اى يكون موجودا في الخارج بالفعل ويكون  
الخارج مقصورا عليه فهي القضية **الخارجية** كقولنا كل ح ب  
اى كل ما هو في الخارج فهو **مقدور** اى لا بد من وجوده  
الموضوع في الخارج محسب لتقديره لم يكن الحكم مقصورا  
على الافراد الموجودة بالفعل بل على الاما قدر وجوده سواء  
ن موجودا في الفعل او كان مقدرا لوجوده كقولنا كل ح  
ب اى كل ما هو واحد في الخارج من الافراد الممكنة فهو **ب**  
**الحقيقي** اى والقصد سميت حقيقيه **او حصنا** اى لا بد من  
وجوده في الدهر **فالله عليه** اى والقضية سميت ذهنية  
كقولنا لا امتنع معدوم معنا ان كل ما صدق عليه في الدهر  
هو لا يمتنع في الخارج يصدق عليه في الدهر انه معدوم  
وم في الخارج **وقال** **حرف السلب** كليس و لا  
وغيرها **حرام** من **ج** اى من الموضوع يسمى القضية

وله الموضوع كقولنا الا لا ح اى من المحمول يسمى بعد وله  
المحمول كقولنا العالم المحاد لا عالم وقد جعل حرامهما  
كقولنا الا لا ح اى العالم **فتسمى بعد** الطرفان حراما فعلمنا  
واعلم ان الاحاب والسلب عريان في القضية المعطولة  
او صامتا فقولنا المحاد لا حى موجبه وقولنا ليس المحاد لا حى  
ثبته اى اسميت بعد وله لان حرف السلب انما وضعت  
في الاصل للسلب والرفع فاد اعمل مع غيره كشي واحد فقد  
عدل عن موضوعه الاصل الى غيره واعلم ان حرف النفي  
السلب ان لم يجعل حراما من الموضوع او من المحمول اسميت  
القضية محصلة سواء كانت موجبه او سالبة كقولنا لا بد وان  
لا بد ليس بقائم ووجه القضية ان حرف السلب اذا لم  
يكن حراما من طرفيهما وكل واحد منهما وجودي محصل لهما  
ع المصغر من تحت القضايا اعلى ما يعرض لهما محسب الموضوع  
ع شرع مما يعرض لهما محسب المحمول في الموجهات وتوضيح  
المقام ان نقول نسبة المحمول الى الموضوع المحاذية لانت  
سلبية لهما وجود في نفس الامر ووجود في علة العقل او  
حوى اللفظ والسلبه في كانت ثابتة في نفس الامر لم يكن له  
من ان يكون مكثفة بكيفية الضرورة والدوام وعينها  
لما اذا حصلت عند العقل اعين لهما كيفية هي انما تلك  
الكيفية الثابتة في نفس الامر وغيرها انما اوجدت في



اللفظ او رجع عباره تدل على تلك الكيفية المعتمدة عند  
 العقل اذا اللفظ انما هي بان الصور العقلية فكما ان المو  
 صوع والمجوز والنسبة وجود في نفس الامر وعند العقل  
 ولما هذه الاعدادات صارت اجزا للقضية المعقولة وفي  
 اللفظ حنا صارت اجزا للقضية المعقولة كذلك الكيفية النسبة  
 لها وجود في نفس الامر وعند العقل وفي اللفظ والكيفية الثابتة  
 بنة للنسبة وفي نفس الامر هي قاعدة القضية والثابتة لها هي  
 العقل هي الجملة المعقولة والعبارة الدالة عليها هي الجملة  
 المعقولة فاذا عرفت ذلك فاعلم ان المقصود اجمال في العلم  
 فقال **وقد اصرح في اللفظ بكيفية النسبة الثانية في العقل**  
**وجه** اي بالقضية تسمى موجهة ولا تعان طاهر هذه العا  
 ند على ان الموجهات هي القضايا المعقولة وهو خلاف ما تقر  
 من ان المجهول اضاف له في هذا الفن هو القضايا المعقولة فلو قال  
 وقد لهذا كقيمة النسبة موجهة مثلا كان صوابا **واما السام**  
 الذي يبين كقيمة النسبة الثابتة تسمى **وجه مان كان الحاكم**  
 القصد الموجه **عرويه النسبة** اي استعماله انما كان النسبة  
 انما كانت او سلبه **مادام ان الموضوع** موجه **موضوع**  
**مطلبة** اي بالقضية عرويه لاستعمالها على الضرورة وهي انما  
 حبة كقولنا كل انسان حيوان بالضرورة اما سالبه كقولنا لا شيء  
 الانسان محض بالضرورة **او مادام وصلة** اي ان كان الحكم ضرورة

التبع في قوله رابع العلم  
 التبع في قوله رابع العلم  
 التبع في قوله رابع العلم

بوثبت المجوز للموضوع او سلبه عنه شروط وصف الموضوع  
 ع ان يكون لوصف الموضوع دخل في معنى الضرورة **فشر**  
**طه علمه** اي بالقضية تسمى مشروطة عامة كقولنا كل كائن فخر  
 الاصابع بالضرورة مادام كانتا فان محرك الاصابع ليس ضروريا  
 في الثبوت ان ايت الكاتب اعني افراد الانسان مطلقا بشرط  
 اتصافها بالكتابة في حين الكتابة وكذا فقولنا لا شيء من الكتاب  
 ساكن لاصابع بالضرورة مادام كانتا فان سلب يكون الا  
 الاصابع عن ذات الكتاب ليس ضروريا بشرط الكتابة  
 وفي حينها وسبب تسميتها بالمشروطة ولا شتم الماهي  
 الموصف واما بالعامه ولانها غير من المشروطة الخاصة على  
 ما ستعرفها في الموجهات المركبة **وفي روي** اي وانما  
 ان الحكم ضروريه ثبوت المجوز للموضوع او سلبه عنه وقت  
 معين **موجهه مطلبة** اي تسمى بهذا الاسم كقولنا القمر مخسف  
 وقت خيلول في الارض بينه وبين الشمس موجهه وهو  
 لنا لاشي من القمر مخسف وقت الترتيب سالبه اما كونه  
 وقتية ولا اعتبار تعيين الوقت فيها واما كونه مطلقه فلعله  
 تقييد هاما للمادام والاصور **وحي** اي حكمه بالضرورة  
 المجوز للموضوع او سلبه عنه في وقت **عرويه** اي حكمه بها  
 ضروريه للموضوع غير مطلقه بوقت معين وليس بالواجب  
 ان نؤخذ عدم التحسين قيد انها فتنس **مطلبة** كقولنا كل

التبع في قوله رابع العلم  
 التبع في قوله رابع العلم  
 التبع في قوله رابع العلم



انسان فتنفس بالضرورة وقتاً موحية ولا شيء من اللسان  
 يبتلع بالضرورة وقتاً موحية السالبة اما التسمية بها منتشرة ولانها  
 لما المتعين وقت الحكم فتمثل كل وقت واما تسميتها مطلقه ولعد  
 تم تقييدها بالادوام او باللا ضرورة **اولد** واما اعطى على  
 قوله ضرورة النسبة اي وان كان لا دام النسبة المتعبدية  
 او السلبية **مادام** الدات موجود **اولد** اي والقصد سمي  
 دامة لاشتغالها على قيد الدوام اما الموحية وكقولنا لسان  
 حيوان **الما** او **السالبة** وكقولنا لسان من الانسان محر  
 دائماً او **مادام الوصف** اي حيزه هاند واهلوت المحرول  
 للموضوع او سلبه عنه مادام دات الموضوع متصفوا  
 صف العنوان **عريفية عامه** اي سميت بهذا الاسم لقولنا  
 كل ما يمتد في الاصابع مادام لها موحية ولا شيء من الكاليسا  
 من الاصابع مادام كالتباسا لية اما تسميتها بالعرفية ولان  
 العرف يفهم هذا المعان من التسمية اذا قلنا لسان من العالم  
 مستيقظ فهم العرفان المستيقظ مطلوب عن البايم مادام بانها  
 واما العامة ولا يها اعم من العرفية الخاصة التي سيدكرها  
**فعليتها** اعطى على قوله ضرورة النسبة اي وان كان الحكم  
 بفعلية النسبة المتعبدية والسلبية **مطلبة عامه** اما الموحية  
 وكقولنا لسان مدغم بالاطلاق العام واما السالبة وكقولنا  
 لسان من الاساف فمتنفس بالاطلاق العام اما تسميتها

بها اطلقت ولم تقيد بقيد من ضرورة او دوام او غيرهما ولما سميتها عامة ولانها صحيحة اصل  
 مطلقه فلا عامة ولانها اعني من الوجود له اللاحقه والاصور له كما سميتها  
 او بعلم ضروري **فصل في تعريف الضرورية** هي التي لا يمتنع ان يكون لها  
 وان كان الحكم لعدم ضرورة النسبة الاتحادية والسلبية **فصل في تعريفها**  
 هي وان كان الحكم في القصد بالاحباب لان مفهوم الامكان سلب  
 ضرورة السلب لان المحاب المخالف للاتحاد هو السلب فادوات  
 على ارجاءه بالامكان العام لان معناه ان سلب الحرمان عن الماهية  
 بضرورة وان كان الحكم في القصد بالسلب لان مفهوم سلب ضرورة  
 الاتحاد فانه هو المحاب المخالف للسلب فادواتها لا هي من الحجاب يارد  
 كما لا يمكن العام فمعناه ان احباب لضرورة المحاب ليس بضرورة  
 وسبب الممكنة لا تحتويها على الامكان وبالعامة لانها اعني من الممكنة  
 الخاصة التي سبب ذكرها فمفهومها ان الماهية لا يمتنع ان يكون لها  
 مشتقة على حكم واحد واما المركبات فهي ما يستعمل على حكمين مختلفين  
 بالاتحاد والسلب معا على ما فصله نقوله **وفصل في تعريفها العامة**  
 تعني المشروطة العامة والعرفية العامة **والوقتتان المطلقتان**  
 تعني الوقتية المطلقة والمنتهية المطلقة **ان اللاحق هو الدوام الذي يتبعها**  
 المشروطة العامة المقيدة باللاحق **المشروطة الخاصة** هي المشروطة  
 العامة مع هذا اللاحق **الدوام** تحت الذات وهي ان كانت  
 موجبة نقولها بالضرورة وكل كانت متحركة الاصل ما دام ثابتا لا  
 دائما فكريهما من موجبة مشروطة عامة وسالبة مطلقة عليه  
 اما المشروطة العامة الموجبة فهو الاول من المقصود **والاحتمال**  
 السالبة المطلقة العامة اي قولنا لا شيء من الكائنات متحرك الا بالضرورة



بح بالفعل وهو مفهوم اللادوام على ما سنشير اليه لان الحجاب  
للمحور الوصف اذ المركب دائما كان معناه ان الاحجاب ليس  
محققا في جميع الاوقات واذ لم يتحقق الاحجاب في جميع الاوقات  
تحقق السلب في الجملة وهي معنا السالبة المطلقة وان كانت سا  
ليه كقولنا بالضرورة لاسي من الكتاب ساكن الاصابع مادام  
كان لا دائما فتركيبها من مشروط علمه سالبة وهي الجز الاول  
وموجبه مطلقة عامه وهي قولنا كل كاس ساكن الاصابع با  
لعل وهو مفهوم اللادوام لان السلب اذ المركب دائما  
ن معناه ان السلب ليس محققا في جميع الاوقات واذ لم يتحقق  
السلب في جميع الاوقات تحقق الاحجاب في الجملة وهو الاحجاب  
المطلق العام فان قيل حقيقة القضية المركبة ملتزمه من الالتحا  
والسلب فكيف يكون موجبه او سالبة قلنا الاعتبار في الالتحا  
للقضية المركبة وسلبها بالاحجاب الجز الاول وسلبه اصطلاحا  
فان كان الجز الاول موجبا ~~للقضية~~ كانت القضية موجبه و  
ان كانت سالبة سالبة والجز الثاني مخالف له في الكف ووافق له  
في الكف على ما سمي وانما قيد باللا دوام بحسب الدات لان المر  
وطه العامه هي التي يحكم بها بالضرورة بحسب الوصف والضرورة  
بحسب الوصف دوام بحسب الوصف والادوام بحسب  
الوصف ملتزم لقيد باللا دوام بحسب الوصف وان قيد

صحيحا فلان ان يقيد باللا دوام بحسب الدات واحد النوع  
في تسميتها بالمشروطه الخاصه فعلمنا ان كذا في عقيتها وهو الجز  
موطه العامه وسمي العرفيه العلميه المقيدة باللا دوام العرفيه  
**الحاصه** هي العرفيه العامه مع قيد اللادوام بحسب الدات  
وهي ان كانت موجبه كقولنا بالادوام كل كاس ساكن الاصابع با  
فادام كان لا دائما فتركيبها من موجبه عرفيه عامه هي الجز الاول  
وسالبه مطلقة عامه وهو مفهوم اللادوام وان كانت سالبه  
كقولنا لاسي من الكتاب ساكن الاصابع مادام كان لا دائما  
فتركيبها من سالبه عرفيه عامه وموجبه مطلقة علمه وسمي  
الوقتية المطلقة المقيدة باللا دوام **الوقتية** هي الوقتية  
المطلقة مع قيد اللادوام بحسب الدات وان كانت موجبه  
كقولنا بالضرورة كل كاس يحسب وقت حلوله الاصل  
وبين الشمس لا دائما فتركيبها من موجبه وقتيه وهي الجز  
الاولى قولنا بالضرورة كل كاس يحسب وقت حلوله الا  
صل وسالبه مطلقة عامه مفهوم اللادوام اعني قولنا لا شيء  
من القمر يحسب بالاطلاق العام وان كانت سالبه كقول  
نا لاسي من القمر يحسب وقت الربيع لا دائما فتركيبها  
من سالبه وقتيه مطلقة وهي لاسي من القمر يحسب وقت الربيع  
وموجبه مطلقة عامه وهي كل كاس يحسب بالاطلاق  
العام وسمي المنتشرة المطلقة المقيدة باللا دوام المنتشرة



وهي المسيرة المطلقة مع قيد اللادوام بحسب الدات وليس  
المراد ان تعيد بعدم التعيين لان لا تعيد بالتعيين وليس مطلقة  
على ما عرفت فان كانت موجبة كقولنا بالضرورة كل انسان  
سلفس وقتنا لا دائما لان تركبها من مسيرة مطلقة وهي قولنا  
بالضرورة كل انسان سلفس وقتنا وسالبة مطلقة عنه وهي قولنا  
لا شيء من الانسان سلفس بالفعل وان كانت سالبة نقولنا لا شيء  
الانسان سلفس وقتنا لا دائما لان تركبها من شيئين  
مطلقة وهي الجزء الاول وموجبة مطلقة عامة وهي اللادوام **وهي**  
**معنى المطلقة العامة للضرورة الدائمة** فهي  
لقضية المركبة **الوجودية للضرورة** وهي اذا لم توجد  
كقولنا كل انسان صاحب بالفعل لا بالضرورة تركبها من  
موجبة مطلقة عامة وسالبة ممكنة عامة اما الموجبة المطلقة  
الجزء الاول او اما السالبة الممكنة وهي قولنا لا شيء من الانسان  
صاحب بالامكان العام في معنا اللادوام **وهي** ما استشير  
العلم لان لا يحجب اذا لم يكن ضرورة فان هناك سلب ضرورة  
الاحجاب وسلب ضرورة الاحجاب ممكن عام سالبة وان كانت  
كقولنا لا شيء من الانسان صاحب بالفعل لا بالضرورة  
كيبها من سالبة مطلقة عامة وهي الجزء الاول وموجبة ممكنة  
هي معنا اللادوام وان السلب اذا لم يكن ضرورة لان هنا  
سلب ضرورة السلب وهو الممكن العام الموجب **والما**

الضرورة

بالضرورة ما لدات وان امكن تعيد المطلقة العامة بالضرورة  
وهي بحسب الوصف لا بغيره بعد وهذا المركب **وهي**  
**مستعرفة احكامه اوان اللادوام** اي قد تعيد المطلقة  
العامة باللاادوام بحسب الدات **فتسمى الوجودية الخاصة**  
**دائمة** وهي سواء ان كانت موجبة او سالبة تكون تركبها  
من مطلقتين عامتين احدهما موجبة والاخر سالبة لان  
الجزء الاول يطلقه عامة والجزء الثاني هو اللادوام وهي اشارته  
الى المطلقة عامة على تاسيسي ومثالهما انما وسلبا ما من قولنا  
كل انسان صاحب بالفعل لا دائما ولا شيء من الانسان صاحب  
بالفعل لا دائما **وهي** **الممكنة العامة بالضرورة**  
**وهي** **الوافقة الصالحة** انما تعيد بالضرورة الحجاب  
في الحجاب على ما مر في البساط **وتسمى الممكنة الخاصة** هي التي  
حكي فيها سلب الضرورة المطلقة من حجابي السلب والاحجاب  
واد اقلنا كل انسان كانت بالامكان الخاص ولا شيء من  
الانسان كانت بالامكان الخاص لان معناه ان الاحجاب  
الكسامة للانسان وسلبها عنه ليس بالضرورة بل  
سلب ضرورة الاحجاب امكان عام سالبة وسلب ضرورة  
السلب امكان عام موجب فالممكنة الخاصة سواء كانت موجبة  
او سالبة تكون تركبها من مطلقتين عامتين احدهما موجبة والاخر  
حراسا له فلا فرق بين موجبتها او سالبتها في المعنى **لكن**

الضرورة



ن في المصاحفة اذا عبرت بعبارة الخالية كانت موجبة وان  
 عبرت بعبارة سلبية كانت سالبة **وهذه** القضية **المركبة**  
 هي السبع مركبات **للسلبيات** **والادوام** في الاصل الاول وفي  
 الوجود في اللادوام **السالبة الى مطلق عامة واللاضرورية**  
 في الوجود في اللاضرورية **في الممكنة الخاصة** **اشارة** **الى** **الممكنة**  
**عامة** **في الحق الكيفية** **موافقة** **للكمية** **وهي** **الكلية** **والجزئية**  
**لما قيد بهما** اي المقصيدة التي وجدت في اللادوام واللاضرورية  
 في الخارج في معلق بالحالفة والموافق ومما عايناه عن القضية  
 والصحة المستلزمة في هذا راجع الى ما باعتبار اللفظ والصحة  
 المتتي فيهما راجع الى اللادوام واللاضرورية وقولنا محال في  
 الكيفية موافقة الكمية صحتان المطلقة العامة والممكنة العامة اي  
 اللادوام واللاضرورية في الحالتان المقصيدة التي وجدت فيهما في الاحجاب  
 والسلب فان كانت القضية المقيدة **لواحد** **الاول** **عن** **القضية**  
 المركبة موجبة كان اللادوام واللاضرورية سالبة وان كانت العكس  
 والعكس **واللاضرورية** **واللاضرورية** **موافقتان** **للقضية** **التي**  
 وجدت في الكلية والجزئية فان كان **الحال** **الاول** **كلما** **كان** **اللاضرورية**  
 واللاضرورية **الكلية** **وان** **كان** **جزئيا** **كان** **اللاضرورية** **الجزئية**  
 فصلناه في موارد **لها** **واما** **اللاضرورية** **اشارة** **لها** **ولم** **يصل** **لها**  
 كذا **لن** **المعنا** **اذا** **اطلف** **بها** **المفهوم** **المطابق** **وليس** **لا**  
 دوام المطابق في المطلقة العامة وان **اللاضرورية** **الاحجاب** **مثلا** **مفهوم**

الصريح رفع دوام الاحجاب واطلاق السلب ليس هو نفس  
 رفع دوام الاحجاب بل لا منه فهو معنا الالتزام في اما اللاضرورية  
**فصل** **في** **الصرح** **الامكان** **العامة** **ليس** **لاضرورية** **الاحجاب** **مثلا**  
 هو سلب ضرورية الاحجاب وهو عين امتناع السلب ولا ما في  
 غ المصاع من مباحث القليلات شرع في السوطي **فصل**  
**الشرطي** **وهي** **على** **ما** **عرفت** **التي** **لا** **تحتوي** **فيها** **ثبوت** **لشي**  
 او نفي عنه وهي قسمان القسم الاول **متصلة** **ان** **تكون** **بها**  
 اي في القضية الشرطية **ثبوت** **نسبة** **احادية** **لانت** **اوسا** **لها**  
**تعد** **لرا** **اخر** **اوهي** **المتصلة** **الموجبة** **كقولنا** **ان** **كانت** **الشمس**  
**طاعة** **فالبحر** **موجود** **او** **والبحر** **موجود** **والبحر** **موجود** **كقولنا** **ان** **كان**  
**نك** **الشمس** **طاعة** **فالبحر** **موجود** **والبحر** **موجود** **والبحر** **موجود** **كقولنا** **ان** **كان**  
 عطف على قوله ثبوت نسبة اي ان حكم فيها في نسبة وسلبها  
 على نفي راجع او هي **متصلة** **السالبة** **والحاصل** **ان** **المتصلة** **لوا**  
 جهة ما حكم فيها ثبوت الاتصال بين قضيتين والسالبة ما  
 حكم فيها سلب الاتصال بينهما **مثلا** **كقولنا** **ان** **كانت** **الشمس**  
**طاعة** **فالبحر** **موجود** **سالبة** **وقولنا** **ان** **كانت** **الشمس** **طاعة**  
**لغة** **فالبحر** **ليس** **موجود** **موجبة** **فلا** **تخل** **لها** **المتصلة** **لوا**  
**ميه** **ان** **كان** **ذلك** **اي** **الحكم** **بالانصال** **او** **سلبه** **الطاعة**  
 بن المقدم والتالي والعلاقة عايناه عن معنى نسبة **فصل**  
 سبب المقدم التالي في العلوية مثلا ان تكون المقدم علة للتالي



كما في قولنا ان كانت الشمس طالعة والنهار موجود **والا** اي  
 ن لم يكن الحكم بالاتصال وسلبه لعلاقة لا يكون محرجا  
 المقدم والثاني **فالتفافية** كقولنا ان كان الانسان ناطقا فالإنسان  
 فاهق في الموجه فانه حكم فيها بالاتصال للعلاقة اذ لا علاقة  
 بين باطنية الانسان وباهقته الجار بل مجرد اتفاق الطرفين  
 وصدقهما في الواقع وكقولنا للاسود الاكاتب ليس كذلك ان  
 كان هذا الاسود فهو كاتب في السالبة فانه حكم فيها سلبا  
 اتفاق بينهما لان الاتفاق انما هو بين الاسود والاكاتب  
 فبديه لا كتابية بناء على العرض المذكور **والقسم الثاني من الفصل**  
**ان حكم فيها اي في القضية تنافي السلبين** اللذين هما طرفا  
 الشرطية وهي الموجه **او لانتان** هما اي حكم في القضية  
 بلانما في النسبتين وهي السالبة **صدق او كذب** اي حكم بالنسبة  
 في اول انتان المذكور بين الصدق والكذب معا **وهي الحقيقة**  
 والمفصلة الحقيقة الموجه هي التي حكم فيها تنافي حريتها في الصدق  
 والكذب معا كقولنا هذا العبد اماروج واما فرد فان  
 حية هذه العبد وفردية لا تصدق وان ولا تكذب وان والسالبة  
 منها هي التي حكم فيها عدم تنافي حريتها في الصدق والكذب  
 معا لا تكونا حريتي الطرفين الصدق والكذب وكقولنا  
 ليس لينة اما ان تكون هذا اسود او كاتبا فانه كاتب  
 وصدق وان ولا منافاة بينهما صدق او كذب **او صدق فقط**

عطف على قوله صدق او كذب اي وان حكم فيها تنافي الطرفين او عدم  
 تنافيهما في الصدق فقط **واما نفع الجمع** وهو توجيه او سلبه  
 لموجه هي التي حكم فيها تنافي الطرفين في الصدق فقط كقولنا  
 هي الشئ اما سحرا او حرا فانه لا تصدق وان لا تنافي بينهما ولكن  
 تكذب وان كان يكون هذا الذي شئنا اخره الانسان مثلا  
 السالبة هي التي حكم فيها عدم تنافيهما في الصدق فقط  
 كقولنا ليس اما ان يكون هذا الذي لا سحرا ولا حرا فانه  
 تصدق وان كان يكون انسان ولكن لا تكذب وان والا كان حرا  
 وحرا نفع **او كذب فقط** عطف على قوله صدق اي وان حكم  
 بقية الطرفين او عدم تنافيهما في الكذب فقط **واما نفع الخلق**  
 اما الموجه فكقولنا الذي ما سب من الاصل او وقع غير مركب  
 فانه حكم فيها نفع الخلق عن المناسبات والوقوف المذكورين  
 ان كانا حري الصدق واما السالبة فكقولنا ليس اما ان يكون  
 هذا الذي سحرا او حرا فانه حكم فيها عدم تنافي الطرفين في الكذب  
 معا فانه محو بالان يكون سحرا ولا حرا **وكذا سبها** اي من الحكم  
 واما نفع الجمع واما نفع الخلق فانه ان كان **السالب** من الخلق  
 بين **لغات الخرب** ان يقتضي ان يكون مفهوم احدهما  
 في الاخر كالتباين بين الروح والفرس والسحر والحجر وكون  
 التي مناسبا وعارضا فانه لدا انهما لا يخرج الا اتفاق **والا**  
 اي وان لا يكون السالب لغات الخرب بل مجرد ان يتفق في  
 الواقع ان يكون بينهما سوا **فالتفافية** كقولنا للاسود الاكاتب  
 كاتب اما ان يكون اسودا ولا حقيقه فانه لا منافاة







تأخره وسلك العارضة او اذ لم يمان السطحة لسبب  
عن قضيتين اعلى هو التحقيق عند العموم ولما فرغ المص  
عن تعريف القضية وتقسيمها سرع في بيان احكامها فقال  
**فصل الساقص في اصطلاح المنطقيين اختلاف**  
**القضيتين** بالاحباب والسلب والكلية والجزئية والجمعية  
مخرج لقوله القضيتين اختلاف مفرد بين الارض والسما  
واختلاف مفرد في وقصده لا سموه انما قصده **مفرد**  
**لداته هو امر صان ولا كذب الاخر او العاكس**  
يلزم من صدق هذه القضية كذب تلك القضية ومن  
صدق تلك القضية كذب هذه القضية كقولنا زيد  
انسان زيد ليس بانسان فخرج الاختلاف الذي لا يلزم  
منه الك فانه لا يتحقق التناقض في الاختلاف الذي  
هو بين قولنا زيد ساكن وبين قولنا زيد ليس بمسافر فان  
الله اختلافهما لا يوجب صدق احدهما وكذب الاخر بل  
لما صادقات وانما قيد بقوله لداته لخرج ما يكون  
بواسطة كما في اعجاب قضية وسلب لا يزمها المساوي  
كقولنا زيد انسان زيد ليس بشيء فان الاختلاف  
بينهما يقتضي صدق احدهما وكذب الاخر لكن لا بد ان  
يقال ان قولنا زيد ليس بمسافر في قوة قولنا زيد انسان  
واما لان قولنا زيد انسان في قوة قولنا زيد ليس بمسافر

لح

لان يقول قوله وبالعكس فايد الحاجة اليه اذ هو عند  
ج في قوله من صدق كل كذب الاخر اليه المراد من لفظة لا و  
كذب من لفظ الاخر اعم من الاصل والتقيض معا لئلا  
لا بحيث يلزم لداته من صدق هذه القضية كذب الاخر  
لا يحتاج الى قوله وبالعكس ثم بين الاختلاف المذكور محلا  
بقوله **ولابد في ساقص القضيتين من الاختلاف في الكمي**  
في الكلية والجزئية اذ كانت القضيتان محصورتين و  
انما قال انه لا بد من الاختلاف في الكمي لانهما لو كليتين  
او جزئيتين لم يتناقضا لحوار كذب الكليتين وصدق  
الجزئيتين في مادة تكون الموضوع فيها اعم كقولنا كل حيوان  
انسان ولا شيء من الحيوان انسان وانهما كاذبتان في  
كقولنا بعض الحيوان انسان وبعض الحيوان ليس بشيء  
فانهما صادقات **والكيف** وهو الاحباب والسلب  
فانهما لولم يختلفا بالاحباب والسلب لم يتحقق التناقض  
فرض محصور زيد انسان زيد ليس بشيء **والجهم** وان  
اختلافهما فيها لابد منه اذ كانت القضيتان موجهتين  
لانهما لو اتحدتا فيها لم يتناقضا لكذب الضروريتين  
في مادة الامكان كقولنا كل انسان كاتب بالضرورة وليس  
كل انسان كاتب بالضرورة وانهما تدمان لان ايجاب الكتابة  
لشي من افراد الانسان ليس بضروري ولا سلبها عنه  
صدق المحتملين كقولنا كل انسان كاتب بالامكان العام

لا يتناقضان



ليس كل انسان كاتب فالامكان العام ولا بد من الاتحاد **الخاصة**  
 ما اى في معاد المذكورات الثلاث وهو مختلف فيهما والقديم  
 اشتراطهما في وحدات وحدته الموضوع ووحده المحل  
 حدة الشرط ووحدة الكل والمحل ووحدة الرمان ووحده المكا  
 ن ووحده الاضافة ووحدة القوة والفعل والمباحرون ا  
 مشتراط وحدتين وحدته الموضوع ووحدة المحل والافلا  
 في بشرط ووحده واحده وهي وحده النسبة الحكيمة ودلايلها  
 هو تفصيل الحائث لا يليق به ان الشرح كما اشار الى كيفية اختلاف  
 اقسامه **فقال في القيصص للصورة الممكنة العامة** **لبن**  
 اثبات الصورية في جانب الاحباب وهو مفهوم الصورية  
 الموجبة ناقص لسلب الصورية عن جانب المخالف وهو مفهوم  
 مفهوم الممكنة السالبة وكذا اثبات الصورية في جانب السلب  
 مفهوم الصورية السالبة وهو مفهوم ناقص لسلب الصورية  
 عن جانب السلب وهو مفهوم الممكنة الموجبة **والنقيص للاداية**  
**المطلقة العامة** لان الاحباب في كل الاوقات وهو مفهوم  
 الاداية الموجبة بناء في السلب في بعض <sup>الاوقات</sup> وهو مفهوم المطلقة السالبة  
 وكذا السلب في كل الاوقات وهو مفهوم الاداية السالبة  
 بناء في الاحباب في بعض الاوقات وهو مفهوم المطلقة العام  
 الموجبة **والنقيص للشرط العامة** **التي**  
 حكم فيها سلب الصورية بحسب الوصف عن جانب المخالف  
 كقولنا كل من ذات الجنب يمكن ان يسعد في بعض اوقات

كونه مجنونا وهو قصده سلبه بل كرها المعنى السايط  
 واحتاج اليها في بعض المشروطة العامة والمأولان  
 الجنبية لكنه نقيص المشروطة العامة لمن نسبتها الى الشرط  
 العامة نسبه الممكنة الى الصورية المطلقة فكلما  
 ان الصورية بحسب الذات تناقض الصورية بحسب  
 الذات كذا لك الصورية بحسب الوصف تناقض  
 سلب الصورية بحسب الوصف **والنقيص الحرفية**  
**العامة** **التي** **المطلقة** التي حكم فيها بالثبوت او السلب  
 او السلب بالفعل في بعض الاوقات وصف الموضوع  
 مثالها من قولنا كل من بذات الجنب يسعد بالضرورة  
 في بعض اوقات كونه مجنونا وانما قلنا انها نقيضا لان  
 نسبتها اليها نسبه المطلقة الى الاداية فكما ان الدوام  
 بحسب الذات ساقى الاطلاق بحسبه كذا الدوام  
 بحسب الوصف بناء في الاطلاق بحسبه فان قلت  
 سكت المعنى عن بعض النقيص الوقتية المطلقة والمنشئة  
 المطلقة اللتين هما من البسائط والاداية يعلم بما ذكرناه  
 فان الوقتية المطلقة لما كانت حاكمة فيها بالصورية  
 في وقت معين كان نقيضا لما حكم فيها سلب الصورية  
 في ذلك الوقت المعين وهو الممكنة الوقتية والمنشئة  
 المطلقة لما كانت حاكمة فيها بالصورية في وقت معين  
 كان نقيضا لما حكم فيها سلب الصورية في جميع الاوقات

لا

في



هو وهو المشتمل على الممكنة الدائمة ولما فرغ المصنف من بيان نفاذه  
 من البسيط شرح في تقاض المركبات فقال **فقال النقيض**  
**هـ** **هو المفهوم المرددين نقيض الجزئين** وذلك  
 لان المفهوم المرددين الحقيقي المنفصلة مانعة الخلو  
 مركبة من نقيض الجزئين والطريق في اخذ نقيض المركبة  
 من محل بسيط او لو اخذ نقيض كل منهما وترك منفصلة  
 هـ مانعة الخلو من النقيضين فهو يكون نقيض تلك الـ  
 الفصل المركبة مثلا كما كانت الشروط الخاصة مركبة  
 مشروطة عامه موافقة لاصل القضية في كيف ومن بطله  
 عامه مخالفة له في كيف ايضا لان نقيضها اما الخيئية الممكنة  
 المخالفة واما الدائمة الموافقة لـ نقيض الجزئين  
 المشروطة العامة الموافقة هو الخيئية الممكنة المخالفة ونقيض  
 الجزئين الثاني اي المطلقة العامة المخالفة هو الدائمة الموافقة  
 فاذا قلنا بالضرورة كل كاتب متحرك الاصابع مادام كان لا  
 فهو اما يكون نقيضها اما بعض الكتاب ليس متحرك الاصابع  
 بالجميع بالامكان الخيئي واما بعض الكتاب متحرك الاصابع  
 لا سيما اي يكون نقيضه هذه المنفصلة المانعة الخلو  
 مما كانت الوجودية الدائمة مركبة من مطلقين  
 منين او لا هما موافقة للاصل في الكيف واهل المخالفة  
 له في كيف وول علمت ان نقيض المطلقة العامة  
 الموافقة هو الدائمة المخالفة ونقيض المخالفة هو الدائمة  
 الموافقة لان نقيض الوجودية الدائمة اما الدائمة

الموافقة والدائمة المخالفة فاذا قلنا لسان صاكد بالفعل  
 لا اما يكون نقيضه اما ليس بعض لسان صاكد اما  
 او بعض لسان صاكد اما اي يكون نقيضه هذه الـ  
 القضية او دائمة القضية **لكن** في اخذ النقيض **في الجزئين**  
**هـ** **الجزئية** لا تكفي ما ذكر من المفهوم المرددين بالنقيضين ان  
 ترددين نقيض الجزئين **بالنسبة الى كل فرد** من افراد الـ  
 الموضوع مثلا اذا قلنا بعض ينجح بالفعل لا اما وجود  
 به لا اما لان معناه ان بعض ينجح بحيث ثبت له بـ  
 هو وقت ولا يثبت له بـ في وقت اخر فنقيضه المفهوم  
 المرددين نقيض الجزئين نكروا واجب واحد من الافراد  
 ان تقول كل واحد من افراد اجاب اما او ليس جا  
 اما لفصل هذا البحث لا يليق بهذا الكتاب **فصل**  
**العكس المستوي في اصطلاح المنطقيين** **بطل**  
**في القضية** ان محل الموضوع في الاصل او المقدم محولا  
 او قاليا وان محل المحول او التالي موضوعا او مقبلا **فان**  
**بقا الصدق** اي لو كان الاصل صادقا فلا بد ان يكون  
 العكس صادقا ايضا لـ العكس لازم من لوازم القضية  
 ويستحيل صدق الملروم بدون اللارم ولم يحتسب بقا  
 الكذب اذ لم يلزم من كذب الملروم كذب اللارم **فان**  
 ن قولنا كل حيوان انسان كاتب مع صدق عكسه



وهو قولنا **عصا الانسان** **حيوان** ومع بقا **الكيف** اي لو كان الا  
 صلا موحيا كان العكس موحيا وان كانت سالبا فسالبا لا يمتنع  
 الصيا ولا يمتنع وهما في الاكثر بعد التبدل باصا دفه لانه الاموافقه  
 لها في الكيف ولما فرغ عن تعريف العكس المستوي في سبيل وقد  
 م ما يتعلق به **عكس** لفرقا **والموجبه** كنه كانت او حربه **انما**  
**عكس حربه** اي لا يعكس الا حربه في جميع المواد ولا تنعكس كليه  
 في جميعها **الحيوان عموم المجرول** **والناتالي** بعض المواد ولا تنعكس  
 كنه كقولنا كل انسان حيوان وكلما كانت النار موجوده كانت الحاره  
 موجوده فلو انعكسنا كليتاس لزم حمل الاخص على كل افراد الانس  
 المجرليه واستلزم الاعمال الاخص في الشريطه وكلامها محال ان كما لا  
 تحقا واعلم انه اذا ثبت عدم انعكاس الموجبه الى الكنه في ماده واحده  
 حاد ثلثت عدم انعكاسها اليها مطلقا في جميع المواد لان معناه  
 عدم انعكاس تقصيده ان لا يلزمها العكس لروا كليا وذا  
 لك يحقق بالخلف في ماده واحده بخلاف انعكاس القصده على  
 انعكاس تقصيده وان معناه ان يلزمها العكس لروا كليا  
 جميع الصور وذا الكليتين مجرد الشين في ماده واحده بل يحتاج  
 الى برهان مطلق على جميع المواد كما سيبيده المع **والسالبة الكليه**  
**معكسه** **والدائري** وان لم يعكس كنه لم يمتنع **عكس**  
**عكس** بها نه اذ اصدق لاسي من الانسان مخرج لا وحب ان  
 اصدق لاسي من الحيوان والافصدق تقيضه وهو بعد  
 بعض الحمارسان قصمه الا الاصل لينص صوب من السكل الاول  
 لا يمتنع بعض الحمارسان ولاسي من الانسان مخرج بعض الحمار

لسن مخرج وهو سلسل الس عن نفسه وهو صوري المطلق  
**والسالبة الحربه** لا يعكس اصله اي لا كلمه ولا حربه **الموجبه عموم**  
**الموضوع** او عموم المقدم في قولنا بعض الحيوان ليس انسان وان  
 الموضوع فيها العرف فلو انعكس لقل بعض الانسان ليس حيوان فلهذا  
 انتفا العام عن الخاص وهو محال وكما في قولنا اولاد لا يكون اذا كان  
 انسانا **حيوان** فهو انسان مع كذب وقد لا يكون اذا كان هذا  
 انسان لان لانه كلما كان انسان كان حيوانا ولما فرغ من بحث  
 الكمال المتعلقة بالعكس المستوي شرع فيما يتعلق بحسب المعه فقال  
**واما بحسب المعه من الموجبات** **عكس** **الذي انسان** اي الصر  
 وريه والبدائيه **والعائتان** اي المشروطه والعرفيه العامه  
**حقيقه مطلقه** حربه وببانه بالخلف فانه اذ اصدق كل ح ب ما  
 حد المعات الأربع اي الصر وريه او بالذوام او مادام ح وحب  
 ان اصدق بعض ب ج فالفعل ح من صوب **والاصدق** **والاصدق** **والاصدق**  
 اصدق تقيصه وهو لاشي من ب ج مادام ب وهو مع **الاصدق** **الاصدق**  
 من ج ج د ايمان كان الاصل صوري او جايما او مادام ج ان كان احد  
 العائتين وهو محال لا سلسل الس عن نفسه وهذا المحال المنقضا  
 من تقيص العكس والعكس حقا **وتنعكس** **المشروطه** والعرفيه  
**الخاصة** **حقيقه** **لا بد ايمه بالخلف** اصله اذ اصدق بالصر  
 وريه او جايما لا ج ب مادام ج لا ايا اصدق بعض ج ب ح  
 صوب لا ايا اما الحقيقه المطلقه وهو بعض ج ب ح صوب

لاشي



ولكونها لازمة لعابيتها ولازم الامر لاهل الاخص وانما اللادوام  
 وهو بعصب ب ليس ج بالاطلاق فلانه لو صدق ب لصدق ك ب ج  
 هيا ونصمه الى الجرا لا ومن الاصل هكذا ك ب ج د ايا وبالضرورة  
 ه د ايا ك ب ج ب ينتج ك ب ب د ايا ونصمه الا الاضائي الذي هو اللاد  
 ه و ا م وتقول ك ب ج د ايا ولاشي من ج ب بالاطلاق ينتج لا شي من ب  
 ب بالاطلاق ولو صدق ك ب ج د ايا لم يصدق ك ب ب د ايا  
 ولاشي من ب ب بالاطلاق وانه اجتماع البعص وهو محال  
**وتنعكس الوقيتان اي لو قديده والمنكشرة والوجود بئان**  
 اي اللاد امة واللا ضرورة والمطلقة العامة **مطلقة عامة**  
 بالخلف اية لانه اذا صدق ك ب ج ب باحد الجهات بعصب ب ج ا  
 بالاطلاق والافلاشي من ج د ايا وهو مع الاصل ينتج لا شي من ج  
 ج د ايا وهو محال **والانعكس للممكنين العامة** والحاصه وهذا  
 على مدح الشيخ لانه الشارطي وصف الموضوع كونه ثابتا لا  
 مراده بالعل معللا هذا ان يكون مفهوم الاصل انما هو ج بالعل  
 ب بالامكان ومفهوم العكس انما هو ب بالعل ج بالامكان لانه  
 ومحوران تكون ب بالامكان ولا يخرج من القوة الى الفعل  
 اصلا ولا يصدق العكس **ومن السوال انعكس**  
**البيان** الكليتان سالمة كلية **دائمة** بالخلف لانه اذا  
 صدق بالضرورة او د ايا لا شي من ب ج والاصدق  
 نقضه وهو بعصب ب ج بالاطلاق وينضم الى هناك بعصب  
 ج بالاطلاق ولاشي من ج ب بالضرورة او د ايا ينتج بعصب  
 ليس ب بالضرورة في الصرورية او بالادوام في الدائمة وهو محال  
**وتنعكس القامتان** الكليتان **عرفيه مقامه** سالمة  
 كلية بالخلف اية لانه متا صدق بالضرورة او د ايا لا شي من

ج ب مادام ج صدق د ايا لا شي من ب ج مادام ب والاصص  
 ب ج حين هو ب لانه تقيضه وتضمه مع الاصل ان هو ب  
 بعصب ب ج حين هو ب وبالضرورة او د ايا لا شي من ج ب ما  
 دام ج لينتج بعصب ب ليس ب حين هو ب وهو محال **وتنعكس**  
**الحاصتان** الكليتان **عرفيه** **لاد امة في البعص** وهي نصيه  
 مركبه من عرفيه كلييه ومطلقة عامة حرية بداهه اذا صدق  
 ب بالضرورة او د ايا لا شي من ج ب مادام ج لاد ايا اولي صدق  
 فقد لاد ايا لا شي من ب ج مادام ب لاد ايا في البعص اي بعص  
 ب ج بالفعل وان اللادوام في القضايا الكليه مطلقه عامة  
 هكلية كما عرفت غير مره واد اقيده بالبعص تكون مطلقه  
 هحرية اذا صدق العرفيه العامة الكليه وهي لا شي من ب  
 هج مادام ب فلانها لازمة للعائتين ولازم الامر **لاد امة**  
 الخاص واما صدق اللادوام في البعص وهو المطلقه  
 هعامة العامة الحرية فلانه لو لم يصدق بعصب ب ج بالفعل  
 هه لصدق لا شي من ب ج د ايا وتنعكس الى لا شي من ج ب د ايا  
 وهو وب كان لادوام الاصل لاد ايا بالفعل **والبيان في الكل**  
 هه اي بيان انعكاس جميع القضايا المذكوره قبل الموجهه  
 هه والسالمة ان البعص **العكس مع الاصل** **البيان** **وهذا**  
 هه البيان بسم بالخلف على ما اسرنا اليه في مواضعه وسبابه  
 هه كايه في باب القياس وحاصله انه لو لم يصدق العكس  
 الذي هو المدعي لصدق تقيضه لامتناع ارتفاع البعص



وهذا مع الاصل سبع المحل والحق انما نشأ من نقص لعكس فيلزم  
 في صدق **ولا انعكس** **لواقي** من السوال وهو العكس باللسان  
 السبع الوعدان والوجودان والممكنان والمطلق العا  
 فانما لم يعكس هذه القضايا **لأنه نقبض** أي بسبب النقص  
 الوارد على الانعكاس وذلك لان الوعدية احصى ذلك الف  
 القضايا المذكورة وهي لا انعكس في لا انعكس لانه لم يعكس  
 الاخر ما ان الوعدية احصى من ذلك القضايا المذكورة <sup>في</sup>  
 باد في كامل كما لا يخفى واما لانها لا انعكس في احصى فقولنا  
 لا شيء من العبر لم يحسف بالضرورة وقت الترتيب لا د  
 ايا مع كذب قولنا نقص المحسف ليس بغير الامكان العا  
 الذي هو اعلم المحمات لان كل محسف فهو ضروري ورو  
 اما انه اذا لم يعكس الاحصى لم يعكس الاخر ولانه لو  
 انعكس الاخر لا انعكس الاحصى لان انعكس لارم <sup>لما</sup>  
 الاخر والاعم لا لزم الاحصى ولا لزم اللازم **فصل**  
**عكس النقص** **بما لا يقضي** **لظروفي** بان جعل نقص  
 المحل الاول حرا ثانيا ونقبض الثاني **ولا مع بقا الصدق**  
**والكيف** كقولنا كل ج ب انعكس انعكس النقص الى كلام ليس  
 ب ليس ج وهذا اعلى من هذا المقادير من المنطقيين **او**  
**جعل** **الرفع** عطف على قوله **بديل** اي عكس لنقص اما  
**مد** **بعض** الطرفين مع بقا الصدق والكيف كما هو باري

المتن

او جعل نقبض المحل الثاني حرا او **الامر** الاول مع **معاقلة الكيف**  
 وبقا الصدق كما هو باري المتأخرين كقولنا كل ج ب انعكس  
 انعكس النقص عند ما لم الى لا شيء مما السرج هذا او قد عرفت  
 معانها الصدق والكيف في العكس المستوي ولا حاجة  
 الى اعادة ولما لان عكس النقص من المعنا الذي ذكره المتأخر **ون**  
<sup>من</sup> **عبر** **مسجد** في العلوم على ما افاده السد المحقق قدس  
<sup>اللسان</sup> **روحه** في جاسية الشمسية اعرض للمع من فروعه ونقص  
 مباحته وحصل المحمد هـ المتقدم من لادة المستعمل  
 في العلوم **فقال** **محكمات** **ههنا** اي في عكس النقص  
**حكم السوال في العكس المستوي والعكس** **حما** ان  
 الموجبة الكلية هاهنا انعكس كلية والحرية لا انعكس اصلا  
 والسالبة كلية كالب او حرية المانع عكس حرية **واللسان** في  
 انعكاس القضايا في عكس النقبض **اللسان** المذكور في انعكا  
 سهوا لعكس المستوي من عار فرق **والنقص** **الوارد** علا  
 انعكاسها هاهنا هو **النقص** **الوارد** على انعكاسها في ولا  
 نعيده هاهنا اعما د العطفك واحذر <sup>الانحراف</sup> **اعن** **الطويل**  
**الحق** **والاكثر** **الحمل** **وقد** **ليس** اي بان اجرع من اللسان لل  
 كور في العكس المستوي وهو الخلف **انعكاس** **الحما** **صين**  
**من الموجبة** **الحرية** ههنا في عكس النقص **ومن السالبة** **الحق**  
**مد** اي في العكس المستوي **الحرف** **الحاص** اي الى العرف





الخاصة الموجهة في الاول والى العرفية الخاصة السالبة الخربة  
الثاني في ذلك لبيان الاخر هو الاقراض والطول ما حثه امر  
صانعته وعليه عظمة الكتب المطول ولما فرغ المخرج من حيث  
القضايا احان ان يشرع في مفاهيمها فبين مساوئها اعني حيث  
القياس والاستقراء والتشديد وعدم من بينها ما هو الاسرف  
الا وهو القياس فقال **فصل القياس قول مؤلف من**  
**بالرمة له انه قول اخر** فالقول يرادف المركب وهو صريح  
والمواد له اما المركب لعقلي واما المركب للفظي فان القياس  
للفصية على ما مر في الفصايا المعقولة اما المعقول وهو المركب  
الفصايا المعقولة واما المسموع وهو المركب من الفصايات الملقوة  
وهو الاول هو القياس حقيقة والثاني لما سمي قياسا له لانه على  
الاول وهذا الحد يمكن ان يجعل حد كل واحد منهما فان جعل  
حد القياس المعقول يراد بالقول وكذا الفصايا الامور المعقولة  
وان جعل حد المسموع يراد بهما الامور الملقوة وعلى هذا  
يرى يراد بالقول الذي هو النتيجة القول المعقول ليس للفظا  
لانه غير لازم للقياس المسموع ولا المعقول اذ ان عرفت  
ان القول يرادف المركب الذي هو يرادف المالك عرفت  
ان في عبارته تكريرا لو حذف قوله مؤلف او قول كان  
اولي ومولنا من فصايات فصل يخرج الفصية البسطة الملقوة  
له انهما عكسها المستوي وعكس نقيضها فانها الاشياء

والا ان كانا معا  
فانها اقوال

قياسا فالمراد بالفصايات فوق القضية الواحد وكذا كل  
جمع يستعمل في التعريفات في يد الفن وقولنا بالرمة ويعني  
المروم الكلي يخرج الاستقراء والتشديد فان القول الاخر وهو  
هو النتيجة لا بالرمة في جميع الصور لا مكان تحفة عنها على  
ما سمي وقولنا له انه يخرج ما يلزم لانه بل بواسطة مقادير  
من غير رمة كما في قياس المساواة وما هو المركب من قضيتين  
يتعلق بمجوز اولهما يكون موضوعا للاخر كقولنا القياس  
وليست وب مساوي لحيي فانها استلزام ان الف مساوي  
لحيي لكن لا لانهما بل بواسطة بعد رمة وهي ان كل  
مساو للمساوي للشيء مساو له الكاشي وقولنا قول  
اخر فاعل بالرمة وهو النتيجة المطلوبة من القياس وافاد  
بلفظه اخر ان النتيجة يجب ان تكون معاين لكل واحد  
من المقدات فان قلنا هذا الحد منقوص بالقصد المركب  
المستلزم لعكسها او عكس نقيضها فانه يصدق عليها  
انها قول من قضيتين بالرمة لانه قول اخر مع انها ليست  
بقياس ولا يكون التعريف ما تعاقبت المراد بالتركيب والتنا  
ليف ما يكون بطريقا لنظر موصول الى المجهول لانه لا يبين  
في يد الفن الا طرق الاكتساب على ما مر واستلزام القضية  
المركبة لعكسها او عكس نقيضها ليس بطريقا لنظر ولا  
نقص ثم اعلم ان القياس قسمان اقتراني واستثنائي لان



القول الآخر وهو التلخيص اما ان يكون ذلك كور في القياس  
 مما ذكرته وهيئة اول **الافان كان** القول الآخر **مذكرة**  
 هي في القياس **بما ذكرته** وهي طرفا اعم في المحول والموضوع و  
 هي **مبتدئة** اي صورته **فاستثنائي** اي في القياس استثنائي لقوله  
 ولنا ان كانت الشمس طالعه والنهار موجود لكن الشمس  
 فقط طالعه بل ان النهار موجود فالقول الآخر وهو قولنا ان  
 هالنهار موجود مذكور في القياس وفي ذلك التعريف بحث لانا  
**فانقول** قلنا في المثال المذكور لكن الشمس ليست طالعه  
 ينتج ان النهار موجود وهو مادة وصورته قد كور فيه  
 بل نقبضه اعم في قولنا فالنهار موجود فلم يصدق التعريف  
 عليه مع انه قياس استثنائي وهذا اوقع في سائر الكتب المنطقية  
 فان القياس الاستثنائي هو ان يكون عقربا لنتيجة او نقبضها  
 مذكور في قيد واما سمي استثنائي لاشتمالها على حرف الاستثناء  
**والا** اي وان لم يكن القول الآخر مذكور في قيد مادة  
 وهيئة **فانقول** اي في القياس اقتراني كقولنا كل جسم مولى  
 وكل مولى محدث فكل جسم محدث فالقول الآخر وهو قولنا  
 كل جسم محدث عارفا كور في قيد مادة وهيئة و  
 انما سمي اقترانيا لاقتران الحد وجيد واستعرف بعناء  
 الحد وجيد فاما بعد استنباط القياس الاقتراني **فاجعل**  
 ان لركب من الجملتين الصرفة واما **فصل** ان لم يركب منها

على

على ما تبي من فصلها ولما فرغ من تعريف القياس وتقسيمه  
 الى الاصناف الثلاثة شرع في بيان الاصناف وتفاصيل ما احتجها  
 واسد انا لاقترااني لركب من الجملتين الصرفة ولا سكت انه  
 سمي على الحد واما الثلاثة موضوع المطلوب ومجمله والمركب  
 وقال **موضوع المطلوب** الذي هو التلخيص **من الجملتين**  
**اصغر** لانه في العالم حص والاحصان فلما اريد ان يكون  
 اصغر ومجمله يسمى **حد** **اكثر** لانه لعمومه اكثر افرادا  
 فيكون لكثره **اكثر** **والاكثر** سماه **اوسط** لتوسطه  
 بين طرفي المطلوب كما في مثالنا **واقفية** اي المبدء التي فيها  
**الاصغر** تسمى **الصغر** لانها ذات الاصغر وصاحبته  
**ومعاقبة** اي لمعاقبة التي فيها **الاكثر** تسمى **الكبر** لانها  
 ذات الاكثر اعلم ان الهيئة الحاصلة من كيفية وضع حد لا  
 وسط عند الحد من الاخيرين سيما شكلا وهو محصور على  
 نعم على ما افاده قوله **والاوسط** اما **محول الصغر**  
**وموضوع الكبر** اراد ان الحد الاوسط اما محول في الص  
 الصغر او موضوع في الكبر ان يكون محولا للصغر **وقد**  
 موضوعا للكبر ولم يرد به انه اما محول للقصد الذي في  
 الصغر او موضوعا للكبر التي هي الكبر اعلم ما هو من طاهر  
 عاربه فانه غلط جدا **وهو** اي القياس الذي يكون  
 الحد الاوسط فيه محولا للصغر موضوعا للكبر هو **ال**  
**الشكل الاول** كقولنا كل جسم مولى وكل مولى محدث  
 فكل جسم محدث **او محمولهما** اي محولا للصغر او الكبر  
 كليهما **والثاني** اي الشكل الثاني كقولنا كل انسان حيوان



ولا يسمي من الحمار دجوان فلا يسمي من اللسان **عما** **الثاني** كقولنا كل لسان حيوان وكل لسان ناطق  
معصا الحيوان ناطق **او** **عكس الشكل الاول** ان يكون  
الموسط موضوع الصغر محمولا **الكبر** **الرابع** كقولنا كل  
لسان حيوان وكل ناطق لسان معصا الحيوان ناطق **عكس**  
ع في تفصيل شروط الاستدلال الاربعه عن ج لا يلها لانها اللب  
بالمحضرات وانما هي لطولات فقال **وسرط في الشكل الاول**  
**الحجب** الكلف **الحجاب الصغر** **و** **محسب المحم** **فعل**  
**فعل** **فعل** ان يكون الصغر اعلى من الكبر **محسب الكبر**  
**كلمه الكبر** **التي** هذه على عاينه اي العوض من هذه  
الشروط ان يقع الصغر ان **الموجبان** **الكلمه** **والجربه**  
**مع الكبر** **الموجبه** **الكلمه** **التي** **الموجبه** **الكلمه**  
**والجربه** **وهو** **الموجبه** **مع** **الكبر** **الموجبه** **الكلمه** **التي** **تنفع** **الموجبه**  
**الكلمه** **كقولنا** **كل** **ج** **ب** **وكل** **اب** **اف** **ك** **ج** **او** **الصغر** **الموجبه**  
**الجربه** **مع** **الكبر** **الموجبه** **الكلمه** **التي** **تنفع** **الموجبه** **الكلمه** **كقولنا**  
**مع** **ج** **ب** **وكل** **ب** **اف** **مع** **ج** **او** **مع** **السالبه** **عطف**  
**قوله** **الموجبه** **اي** **الصغر** **ان** **الموجبان** **مع** **الكبر** **السالبه**  
**الكلمه** **تنفع** **النتيجه** **السالبين** **الكلمه** **والجربه** **والصغر**  
**الموجبه** **الكلمه** **مع** **الكبر** **السالبه** **الكلمه** **تنفع** **سالبه**  
**كلمه** **كقولنا** **كل** **ج** **ب** **ولا** **شي** **من** **ب** **او** **لا** **شي** **من** **ج** **او**  
**الصغر** **الموجبه** **الجربه** **مع** **الكبر** **السالبه** **الكلمه** **سالبه**  
**له** **كقولنا** **مع** **ج** **ب** **ولا** **شي** **من** **ب** **اف** **مع** **ج** **او**

قطران الصروب المنتخب في الشكل الاول اربعة وطهر انه  
ينفع المحصورات الاربعة كلها واما من خصائص الشكل الاول  
لردون غيره من الاستدلال الاخره **تصوير** **تعلق** **بقوله** **لتتق**  
**ي** **الاساج** **في** **الشكل** **الاول** **صوري** **ولا** **يحتاج** **الى** **رمان** **مخلاق**  
**سائر** **الاستدلال** **ان** **انما** **ها** **ما** **هو** **بواسطه** **دليل** **في** **الحجب** **عكس**  
**وعبر** **هما** **على** **ما** **يسمى** **في** **البيان** **اي** **ويشترط** **في** **الشكل** **الثاني** **محسب**  
**كيف** **اختلافهما** **اي** **اختلاف** **الصغرا** **والكبرا** **في** **الكلف**  
**ان** **يكون** **احدا** **ما** **موجبه** **والاخر** **سالبه** **ومحسب** **لكميه**  
**كلمه الكبر** **ومحسب** **المحمه** **شرطان** **كل** **شرط** **احدا** **لا** **يكون**  
**الشرط** **الاول** **ان** **يكون** **الشكل** **الثاني** **امام** **مع** **دوام** **الصغرا**  
**ان** **يكون** **الصغرا** **صوريه** **او** **دائمه** **او** **انعكاس** **بالعطف**  
**على** **قوله** **دوام** **اي** **ان** **يكون** **مع** **دوام** **الصغرا** **او** **انعكاس**  
**سالبه الكبر** **ان** **يكون** **الكبر** **من** **القطعيه** **المتعكسه** **السوا**  
**لبوه** **مست** **فصا** **الدائمان** **والعامتان** **والخاصتان**  
**والشرط** **الثاني** **كقولنا** **بالعطف** **على** **قوله** **دوام** **والعطف**  
**قوله** **مع** **دوام** **اي** **الشرط** **الثاني** **ان** **يكون** **الممكنه** **مستعمله**  
**صوريه** **او** **كبر** **اشروط** **عاطفه** **او** **خاصه** **وحاصله**  
**الممكنه** **ان** **كانت** **صغرا** **لم** **تستعمل** **الامع** **الصوريه** **المطلوبه**  
**المشروطين** **وان** **كانت** **كبرا** **لم** **تستعمل** **الامع** **الصوريه**  
**المطلوبه** **ولا** **لذلك** **الشروط** **مبينه** **في** **مواضعها** **تنفع** **الصغرا**  
**والكبر** **الكلمات** **الموجبه** **والسالبه** **سالبه** **كلمه** **واك**



فالصغرا الموجبة الكلية مع الكبر السالبة الكلية تنتج سالبة كلية  
 كقولنا كل ج ب ولا شيء من الف ب ولا شيء من الف ج وبينا أنه مختلف  
 أو عكس الكبر اما الخلف فهو في هذا السلك ان يؤخذ بعض  
 النتيجة ويجعل صغرا لان نتائج هذا السلك ان تقبضها او ما هو الموحد  
 تصالح تصعوبه السلك الاول ويجعل كبر العكس كبر لانها  
 ككلاهما تصالح لكبر وبه السلك الاول وينص منها فافاس <sup>بأن</sup> كل  
 الاول منتج لما يناقض الصغرا فيقال لولم يصدق لاشي من ج الف  
 لصدق بعض ج الف وتضمنه الى الكبر هكذا بعض ج الف  
 ولا شيء من الف منتج من السلك الاول بعض ج ليس ب وقد  
 كان الصغرا كل ج ب هذا خلف واما عكس الكبر فبان بعكسها  
 عكسا مستقويا ليرتد الى السلك الاول وينتج النتيجة المذكورة  
 بالضرورة والصغرا السالبة الكلية مع الكبر الموجبة الكلية  
 تنتج سالبة كلية كقولنا لاشي من ج ب وكل ا ب ولا شيء من ج الف  
 وبانه بالخلف وعكس الصغرا اما الخلف فالطريق المذكورة  
 واما عكس الصغرا فبان بعكسها ويجعلها كبر وكبر العكس صغرا  
 ومثل عكس الترتيب الذي يستخرج المصير ثم عكس النتيجة فاذا  
 فاذا عكس <sup>عكسنا</sup> لاشي من ج ب الى لاشي من ج ب وجعلنا ما  
 كبر وكبر العكس صغرا وقلنا كل الف ب ولا شيء من ج ب لا شيء  
 من الف ج بالضرورة وهو بعكس المستوي الى لاشي من ج الف  
 وهو المطلوب والصغرا الكبر **المختلفتان في الكبر** <sup>بأن</sup>  
 احدهما كلية والاحرا حرة فهو له والمختلفتان في الكبر <sup>الصغرا</sup>

بأن  
لكليتها

حرة وفائدة قوله انما يشترط طرح الاحتمال في الكبر لاختلاف  
 في الكيف الصغرا على ما علمت او لا فالصغرا الموجبة الحرة مع الكبر السالبة  
 الكلية تنتج سالبة حرة كقولنا بعض ج ب ولا شيء من ا ب بعض  
 ج ليس ب معين بل ذكرنا في الصروب الاول والصغرا السالبة الحرة  
 مع الكبر الموجبة الكلية تنتج سالبة حرة كقولنا بعض ج ليس  
 ب وكل ا ب بعض ج ليس ب بالخلف كما علمت بغير مره وقد علم ان  
 الصروب المنتجة في هذا السلك اربعة <sup>الخلف</sup> اصغرا معلق بقوله تنتج  
 الكلية اي انتاج هذا السلك المستوي <sup>بأن</sup> عكس المستوي <sup>بأن</sup> عكس المستوي  
 اصغرا عكس الترتيب <sup>بأن</sup> عكس الصغرا كبر او الكبر صغرا <sup>عكس</sup>  
 النتيجة وهذه العكوس الثلاثة اعني عكس الصغرا وعكس الترتيب  
 وعكس النتيجة اما كانت في الصروب الثاني على ما صرح جناب <sup>وفي</sup>  
 الثالث اي وشترطي السلك الثالث بحسب الكيفية <sup>بأن</sup>  
 الصغرا وحسب الوجه <sup>بأن</sup> فعليتها وحسب الكبر ان يكون <sup>مع</sup>  
 كلية احدهما اي احدا المقدمتين اما الصغرا او الكبر اعلى  
 سلك مع المخطوطين الصغرا **الموجبتان** اي لكليته والحرة  
 مع الكبر الموجبة الكلية <sup>بأن</sup> او بالعكس اي الصغرا الموحد  
 الكلية مع الكبر الموجبة الكلية والموجبة الحرة <sup>بأن</sup> موجبة  
 بالصغرا وتنتج وفي قوله او بالعكس بحث لانه يفهم منه  
 ان يكون الصغرا الموجبة الكلية مع الكبر الموجبة الكلية



او الموجبة الحرة كما افلنا وح حاصل منه صر بان الاول الصغر الموجبة  
 الكلية مع الكثر الموجبة الكلية كما اوضحناه والباقي الصغر الموجبة  
 الموجبة الكلية مع الكثر الموجبة الكلية الحرة لكن الصر الاول اذا  
 حل في قوله لتنتج الموجبتان مع الموجبة الكلية كما اوضحناه فلم  
 تكرر اراذ اعلم في الك فكون الصروب النتيجة المعلومة  
 هذه العبارة ثلاثة الاول الصغر الموجبة الكلية مع الكثر  
 الموجبة الكلية كقولنا كل ب ج وكل ب امعص ج اما الحلف  
 طرفه في هذا الشكل ان جعل نقبص النتيجة لكتبة كبر اذا  
 هذا الشكل لا ينتج الا الحرة وصغر الفاس لا يحا بها صغراف  
 منطوقها فاس من الشكل الاول ومع لما ياتي في الكثر افعال  
 لم يصدق بعض الصادق لاشي من ج اكل ب ج ولا شي من  
 ج اسلم لاشي من ب او قد كان الكثر كل ب ا هذا الحلف ونفس  
 الصغر الرجوع الى الشكل الاول وينتج السعة المطلوبة بعينها الثاني  
 في الصغر الموجبة الحرة مع الكثر الموجبة الكلية كقولنا بعض  
 ج وكل ب امعص ج اما الحلف ونفس الصغراف واما طاهران  
 الثالث الصغر الموجبة الكلية مع الكثر الموجبة الحرة كقولنا  
 كل ب ج وبعض ب امعص ج اما الحلف وهو طاهر ونفس  
 الكثر ارجعها صغراف صغراف الفاس كبراء نفس النتيجة  
 ومع السالبة الكلية عطف على قوله مع الموجبة الكلية  
 اي لتنتج الموجبتان الصغراف مع الكثر الكلية او الكلية

بالرفع عطف على قوله الموجبتان لتنتج الصغر الموجبة الكلية  
 مع الكثر السالبة الحرة سالبة حرة بالصب اصبا  
 فكون معولا لتنتج هذه ثلاثة احرب اخر الاول الصغر الموجبة  
 الموجبة الكلية مع الكثر السالبة الكلية كقولنا كل ب ج ولا ب  
 من ب امعص ج ليس اما الحلف ونفس الصغر كقولنا في الصر  
 الاول الثاني الموجبة الحرة مع الكثر السالبة الكلية كقولنا بعض  
 بعض ب ج ولا شي من ب امعص ج ليس اما الحلف ونفس  
 الصغر كما هو ظاهر الثالث الصغر الموجبة الكلية مع الكثر  
 السالبة الحرة كقولنا كل ب ج وبعض ب ليس اما الحلف ونفس  
 ج ليس اما الحلف كما لا يخفى والصروب المستحقة هذا الشكل  
 بالحلف او بعض الصغراف او بعض الكثر او بعض الكثر  
 النتيجة كما يراها في مواضعها ومع اي وسرطاني  
 الشكل الرابع محسب التهمة والكمية احد الطرفين اما انما  
 انما اي محاب الصغراف والكثر مع كل الصغراف او الحلف  
 بالرفع عطف على قوله انما اي اختلاف الصغراف والكثر  
 في الارتفاع او من اعرض عما هو مرط الشكل  
 الرابع محسب التهمة لطوله وكثرته لتنتج الصغر الموجبة الكلية  
 مع الكثرات الرابع المحسب لتنتج الصغر الموجبة الحرة  
 مع الكثر السالبة الكلية لتنتج الصغراف السالبة الثانية  
 الكلية والحرة مع الكثر الكلية وتنتج الثانية اي كلمة  
 السالبة ليس وهي السالبة الكلية الصغراف الكثر الموجبة



الحربة موجبة حربة بالصبر على انه مفعول تنتج اي صروب  
 هذه الشكل تنتج موجبة حربة **اب** **الاول** **سلسلة** في المقادير  
**والا** **اي** وان كان في المقادير ثلث **فصل** **الاي** اي يبيع سالها عليه  
 او حربة والصروب المنتجة هذه الشكل هاتية على ما هو رأي المتأخر  
 الاول الصغر الموجبة الكلية والكبر **اب** الموجبة الكلية ينتج حربة  
 حربة كقولنا كلاب ج وكلاب فنعصر انعكس لترتيب ليرتد الى  
 الشكل الاول هكذا كلاب ج وكلاب ج ينتج كل ج انعكس الترتيب  
 ج او ما هو المطلوب الثاني الصغر الموجبة الكلية والكبر الموجبة  
 الحربة يبيع موجبة حربة كقولنا كلاب ج ونعصر ل ف ب فنعصر ج ا  
 انعكس ترتيب الثالث الصغر الموجبة الكلية والكبر السالبة  
 الكلية تنتج سالبة حربة كقولنا كلاب ج ولاشي من ا ب فنعصر ج  
 ل لير انعكس المقادير فان انعكس الصغر الكبر الرجوع الى  
 الشكل الاول انعكس لترتيب هكذا نعصر ج ب ولاشي من ب  
 فنعصر ج ليس وهو المطلوب الرابع الصغر الموجبة الكلية  
 والكبر السالبة لترتفع سالبة حربة كقولنا ب ج ونعصر لير  
 فنعصر ج ليس انعكس ليرتد الى الشكل الثالث وينتج المط  
 المطلوب وهذه الصروب ما افادته بقوله تنتج الموجبة الكلية  
 مع الاربع الحاصل الصغر الموجبة الحربة والكبر السالبة الكلية  
 تنتج سالبة حربة كقولنا نعصر ب ج ولاشي من ا ب فنعصر ج ليس  
 انعكس المقادير كما امره السادس الصغر السالبة الكلية  
 والكبر الموجبة الكلية ينتج سالبة كلمة كقولنا لاسي من ب ج

١٥٢  
 وكلاب ولاشي من ج انعكس لترتيب كما امره الاول السابع الصغر  
 السالبة الحربة والكبر الموجبة الكلية ينتج سالبة حربة كقولنا نعصر ب لير  
 ج وكلاب فنعصر ليس انعكس الصغر ليرتد الى الشكل الثاني وينتج  
 السالبة المطلوب هكذا نعصر ج فب وكلاب فنعصر ليس لير  
 الصغر السالبة الكلية والكبر الموجبة الحربة يبيع سالبة حربة كقولنا  
 لاشي من ب ج ونعصر ا ب فنعصر ج ليس انعكس لترتيب ليرتد الى  
 الشكل الاول انعكس الترتيب ومان انتاج هذه الصروب **الخلف** **هـ**  
**او انعكس ليرتد** ليرتد الى الشكل الاول انعكس الترتيب **وانعكس**  
**المقادير** اي انعكس الصغر والكبر **او بالرد** الى الشكل الثاني  
 وهو ان يكون **انعكس الصغر** او بالرد الى الشكل الثالث  
 وهو ان يكون **انعكس الكبر** او بالرد او صرحا جميع ذلك في  
 انتاج الصروب الثانية فلا حاجة الى الاعادة وقد عرفت ما مرع للم  
 عن توضيح سوابط الاستكمال في ليلها ايضا بط جامع لها على  
 سبل الاحكام بطر عما رتبه حسن النوال فقال **صوابا** **طرا**  
**الاربع** انه **الاي** من **عموم** موضوعه **الاول** **وسط** **ملا**  
**للصغر** **المعل** **او جملة** **على الامر** **واما** من **عموم** موضوعه  
**الاكثر** **مع الاختلاف** في **الاي** **مع** **منا** **نصف** **وصف**  
**الاول** **وسط** **الاي** **وصف** **الاكثر** **نصف** **الاي** **وصف**  
 هذا اما انفراد المص الا عام ولم يات **مبتدأ** **الاي** **المختبر** **ورب**  
 ولم يحده في اسفار المحققين والافاضل عن شرحه معروض  
 وعن مخرج فوائده ما يكون وانا اخبر استرامه وامر فاع استامره  
 ما غلبه وما له فاقول قوله اما من عموم موضوعه **الاول** **وسط** **ملا**



ملاقاته للصغر بالفعل او حمله على الاكبر يشير الى شرط الشكل  
 الاول والثالث جميعها كما وكيفا ووجهة والى بعض شروط الشكل  
 الرابع اعني احاط المقتضين مع كلمة الصغر وقوله واما عموم  
 موضوعه الاكبر مع الاختلاف في الكيف مع منافات <sup>التي</sup> يشترط  
 عنه شروط الشكل الثاني بكتلها والعص الاخر من شروط الشكل  
 الرابع اعني اختلاف المقدم من الاحاط والسلب مع كلبه  
 احديهما اما ان الاول هو انه قد علم مما سبق انه يشترط في  
 الشكل الاول احاط الصغر او فعليتها وكلمة الاكبر اشارة  
 الى الاول بقوله مع ملاقاته للصغر بالفعل اي لا بد ان يلاقى  
 الاوسط الصغر ملاقاته ايجابية فعلية وهو غير مستلزم للاحاط  
 الصغر وفعليتها او لا يلزم ان يكون الظاهر ان الملاقاته هي الارتباط  
 والسببية الحكمية التي هي مورد الاحاط والسلب كليهما <sup>على</sup> الا ان الحكم  
 كما قلت الا ان هذا قد يسي على العرف وهو فهم منها الحكم الا ان  
 فسطاحا والى الثاني اعني كلبه الاكبر بقوله عموم موضوعه الاوسط  
 اي لا بد من كلبه موضوعه الاوسط وهو غير كلبه الاكبر لانه  
 ولم علم ان الاوسط محمول موضوعا في الشكل الذي الاكبر والاقابل  
 ان يقول بل من ذلك ان يكون المراد بالعموم كلبه لفصيه  
 وهذا الاصطلاح عربي في هذه الفرض فان العموم فيه لا يستلزم  
 استعمال الذي المفردات وانما لاقابل ان يقول المتبادر من هذه  
 العبارة انه لا بد ان تكون الاوسط له كلبا اذ احاط  
 موضوعا لان تكون المقدمه التي تكون فيها الاوسط موضوعا  
 كلبه وهذا هو الشرط الاول فان قلت اراد المصنف ان يعاد

مختصر موجزا قلت الاختصاص والاحاط الى هذه الغاية خروج  
 عن القانون فهذه ايات شروط الشكل الاول واما الشكل الثالث  
 فقد علم انه يشترط فيه احاط الصغر مع فعليتها بالشكل  
 الاول وكيفية احاطها من الصغر او الاكبر اشارة بقوله مع  
 ملاقاته للصغر بالفعل اي لا بد من ملاقات الاوسط  
 للصغر في هذا الشكل ملاقاته ايجابية فعلية كما اقرناه اولا  
 لكن يجب ان يعلم ان الملاقاته بين الاوسط والصغر هي  
<sup>في</sup> **الشكل الاول** انما تكون بحمل الاوسط محمولا او بالاحاط بالفعل  
 للصغر وفي الثالث جعله موضوعا والصغر محمولا او بالاحاط  
 بالفعل للاوسط ولهذا اختار لفظ الملاقاته الشاملة للصغر  
 فان ملاقاته للصغر اعم من ان تكون باثباته للصغر او من  
 له بخلاف ما لو قال مع احاطه للصغر ملاقاته لا يستفاد منه  
 بخ شرط الشكل الثالث واشارة الى الثاني وهو كيفية احاط  
 المقدمتين بقوله من عموم موضوعه الاوسط اي لا بد من  
 كلبه موضوعه الاوسط ولا يشك انه موضوع للصغر  
 والاكبر معا في هذا الشكل ولقائل ان يقول كلبه احاطيهما  
 شرط والمفهوم من هذه العبارة ان كلبتهما معا شرط  
 فيهما اتفاق واما الشكل الرابع فيشترط فيه انما المقدمتين  
 مع كلبه الصغر واختلافهما في الكيف مع كلبه احاطيهما اشارة

الى الاول



بقوله عموم موضوعيه الاوسط الى كلية الصغر لان الاوسط  
موضوع في صغرها هذا الشكل بقوله مع ملاقاته للصغر  
او جملة على الاكبر الى المحاب المقدمتين فان المحاب الصغرا  
يقهر من قوله ملاقاته للصغر بالفعل كما عرفت وانما  
الكبر من قوله او جملة على الاكبر وهو عطف على قوله  
مع ملاقاته فيكون معناه ان لا يد من عموم موضوعيه  
الاوسط مع ملاقاته للصغر او حمل الاوسط على الاكبر  
ولقائل ان يقول لوجابا لو او الواصلة بدل او الفاصلة  
وقال وجملة على الاكبر لكان صوابا لانه يفهم من عبارته  
ان المحاب احدي المقدمتين فقط شرط وليس كذا الكليين  
المحابين معا شرط لا المحاب احدهما وايضا لقائل ان يقول  
لو قال واثباته على الاكبر لكان اولى اذ الحمل عند المنطقيين  
من ان يكون المحابا او سلبا فلا يفيد المقصود وهو المحاب  
فقط بخلاف الاثبات فانه لا محاب فقط وانما لقائل ان يقول  
يلزم من ذلك ان تكون لفظة بالفعل زائدة الى الداخل  
له في الشكل الرابع فان المحاب بالفعل لا يشترط في هذا  
الشكل اصل بل لا محاب فقط شرط فيه واما بيان الثاني فقد  
علم من قبل انه لا بد في الشكل الثاني من اختلاف المقدمتين  
في الكيف وكلية الكبر وهذا هو الشرط بحسب الكيفية والكيفية

وقد مر ان الاوسط فيه محمول الطرفين معا فالموضوع  
فيه هو الصغر والاكبر واسما الى كلية الكبر بقوله لا بد  
من عموم موضوعيه الاكبر فان الاكبر موضوع في هذا الكل  
وبه الصغرا الى البعض الاخر من شروط الشكل الرابع  
اعني كلية احدهما على تقدير اختلاف المقدمتين فان  
موضوع في كبر هذا الشكل الصغرا فاشارة الى كلية كبر  
ولقائل ان يقول كلية احدهما لا كلية الكبر فقط شرط  
الا ان يقال اشار الى كلية الصغرا الصغرا هذا الشكل بقوله  
من قبل من عموم موضوعيه الاوسط واسما الى اعتبار  
الاخر من كليتيهما بلطفه اما ولكنك خبير ان هذا الاكبر  
لهذا الافادة خرج عن القائلين واسما الى اختلاف  
المعنى في الشكل الثاني والرابع بقوله مع الاختلاف في الكيف  
وقوله مع مناقاه نسبة وصف الاوسط الى اشارة الى شرط  
الشكل الثاني بحسب الجملة وبيانه انه اشترط فيه امران  
كل منهما احدا الامرين كما مر الاول صدق الدوام على الصغرا  
بان تكون ضرورة او دايمة او تكون الكبر من القضاء المست  
المعكسه السوال في الثاني عدم استعمال الممكنة الامع  
الضرورة او مع الكبر المشروطتين فنقول اذا كانت



الصغر احد المشروطتين <sup>الدايتين</sup> فالكبر احدا  
 القضايا المعتمدة في الموجهات الثلاث عشرة ومن جملة  
 الممكنة واشترط انها لا تستعمل الا مع الضرورية المطلقة  
 ولا يمكن ان الممكنة الموجبة والسالبة منافية للضرورة  
 المطلقة الموجبة والسالبة ونقول ايضا اذا كانت الصغر  
 غير الدايتين بل تكون من القضايا الاحد عشرة الباقية  
 فلا بد ان تكون الكبر من القضايا الست المذكورة ومن  
 جملة القضايا الباقية الممكنة فاذا استعملت مع الكبر  
 الضرورية او مع المشروطتين بنا على الشرط الثاني  
 تحققت المناقاة ايضا فنقول مع مناقاة نسبة وصف الاوسط  
 الى اشارة الى ما ذكرنا لكن لقال ان يقول قوله مع مناقاة نسبة  
 كلي عام والمعنا انه لا بد من مناقاة نسبة مطلقا وفي جميع الصور  
 وح لا يستقيم من صورها ان تكون الصغر ضرورة والكبر  
 ضرورة ايضا ولا مناقاه يلزم من حيث الوجه الا ان يقال  
 الصغر والكبر في هذا الشكل مختلفان فكيف ولا شك  
 ان بين الضرورية الموجبة والسالبة ضرورة مناقاه بقي شي  
 وهو انه لا مناقاه يلزم من حيث الوجه ضرورة ان الضرورية  
 جهة واحدة وكلامنا انما هو في الوجه فقط الا ان يدعى ان هذا

ب

مبني على العرف او نقالا لعبارة مطلقة لاستعرقه وفيه بلل  
 ايضا فان قلت يمكن ان يكون معنى قوله مع مناقاه انه لا بد ان  
 تكون الكبر منافية للصغر لا لاجاب والسلب في بعض الصور  
 بالجهة ايضا قلت فيه قصور عظيم اذ يلزم من ذلك ان يصح  
 باختلاف المقدمتين في الكيف مرتين وايضا حمل هذا اللفظ  
 على هذا المعنا مستبعد جاب او بالجملة فالشرط الثاني وهو عدم  
 استعمال الممكنة الا مع الضرورية او مع الكبر المشروطتين  
 يستنبط منه بالا كلفة لئلا الممكنة تنافي وتنافض الضرورية المطلقة  
 والمشروطتين كما تقر في محت التناقض فنسبة وصف الاوسط  
 الى وصف الاكبر منافي لنسبة وصف الاوسط الى ذات الاصغر  
 ومناقض له فان قلت لم قال مع مناقاه ولم يقل مع مناقضة  
 لئلا الممكنة ليست تقيض المشروطتين في الاصطلاح فان تقيض  
 المشروطة العامة الخفية الممكنة وتقيض المشروطة الخاصة  
 الخفية الممكنة المخالفة والدايدة الموافقة تقيض الضرورية  
 المطلقة فقط كما مر في باب التناقض مع انه انما فيه المشروطتين  
 مستحيلة الاجتماع فاما بلقط المناقاه ليشمل الجميع سواء كان  
 معها التناقض المصطلح كما مر في الممكنة مع الضرورية او لم يكن  
 كما مر غيرها واما الشرط الاول وهو دوام الصغر او انعكاس











او روح الفرد او جليده **ومفصلة** كقولنا كل ما كان هذا الشيء انسانا  
 فهو حيوانا وكل ما كان حيوانا فهو جسم ينتج كل ما كان هذا الشيء انسانا  
 فهو جسم **او جليده مفصلة** كقولنا كل عدد اما فرد او زوج  
 لتساويين وكل ينقسم لتساويين روح ينتج كل عدد اما فرد  
 او زوج **او مفصلة ومفصلة** كقولنا كل ما كان هذا الشيء انسانا  
 فهو حيوانا وكل حيوان اما ابصر او اسود ينتج كل ما كان هذا الشيء  
 انسانا فهو اما ابصر او اسود **وتعقد** اي في القياس الرطب  
 المركب هذه الاقسام **الاستدلال الاربعة وفي تفصيله**  
 لا يلزم بهذا المختصر ولما فرغ المصنف من القياس الافتراضي  
 الترخي في القياس الاستثنائي فقال **فصل الاستثنائي ينتج من المفصلة**  
**ووضع المقدم** وهو ينتج عن التالي والاروم انما كمال الاروم  
 عن الماروم فيبطل الماروم كقولنا ان كانت الشمس طالعة فلا  
 فالنهار موجود لكن الشمس طالعة ينتج النهار موجود **وكذا**  
 ينتج **رفع التالي** وهو ينتج رفع المقدم والاروم وجود الماروم بدون  
 الاروم فيبطل الماروم كما كقولنا ان كانت الشمس طالعة فالنهار  
 موجود لكن النهار ليس موجود ينتج الشمس ليست طالعة ولا  
 ينتج العكس اي لا ينتج استثناء تقيض المقدم نقص التالي ولا استثنائين  
 التالي عن المقدم لحوار ان تكون التالي اعم من المقدم فلا يلزم وجود

الماروم

التالي الاروم وجود الماروم ولا يلزم عدم الماروم عدم الاروم قوله  
**والجففة** بالمعطف على قوله المتصلة اي الاستثنائي ينتج من  
 المفصلة الحقيقية **وضع كل واحد** من جزئها تقيض الآخر لانتاج  
 الجمع بينهما كقولنا العدد اما زوج او فرد لكنه روح وليس به فرد  
 او لكنه فرد وليس روح **كما اجد الجمع** فان وضع كل واحد من جزئها  
 ينتج تقيض الآخر لانتاج الجمع بينهما ولا ينتج رعدة شيئا كقولنا  
 هذا الشيء اما شجر او حجر لكنه شجر وليس بحجر او لكنه حجر وليس  
 شجر **ورعدة** بالرفع عطفا على قوله وضع كل اي الحقيقة تنتج  
 رفع كل من جزئها الصريح عن الآخر لانتاج الجمع بينهما كقولنا العدد  
 اما زوج او فرد لكنه ليس زوج فهو فرد او لكنه ليس فرد فهو  
 زوج **كما اجد الخلو** فان رفع كل من جزئها ينتج عين الآخر والنتج  
 وضعة شيئا كقولنا المني مناسب الاصل او وقع غير مركب لكنه غير  
 مناسب فهو مركب او لكنه غير مركب فهو مناسب ولما فرغ المصنف  
 من محاجات القياس الافتراضي والاستثنائي فقال **فصل تقيض**  
**وهو ان ينفرد** بقوله تفصيلا معقولنا المني فاعلم بقوله وقد  
 حصل **ثبات المطلوب بانطالق تقيضه** اي يثبت انطالق تقيضه  
 ولو صحبه بتنا انفعول اذ فرضنا صدق قولنا كل ج بالفعال  
 لم نقول ان ج بالصدق في عكسه بعض ج بالفعال لم يستدل



على صدق هذا العكس بقياس الحلف هكذا الاول صدق فاعدا  
العكس على تقدير صدق الاصل صدق تبينه مع الاصل وهذه  
مقدمة متصلة حاصلها الاول صدق مطلقا وهو بعض ج  
بالفعل صدق الاشئ من ج دائما مع قولنا كل ج بالفعل فهو  
الوجه المتصلة متصلة اخر اهكذا الكلام صدق الاشئ من ج دائما  
مع قولنا كل ج بالفعل صدق الاشئ من ج دائما فهذا اقياس افترا  
من متصلين وينتج لولم يصدق بعض ج بالفعل صدق الاشئ من  
ج دائما فمحل هذه النتيجة مقدمة من لقياس الاستقراء وهو الاول  
يصدق بعض ج بالفعل صدق الاشئ من ج دائما لكن الثاني باطل  
فالمقدمة مثله فقد انتقاع صدق بعض ج بالفعل فتعين صدق  
وقد حصل المطلوب بطريق الحلف من قياسين اقتراني واستقراء  
على ما اشار اليه بقوله **وبرجعة الحلف في قياس استقراءى**  
قياس **اقتراني** كما اوضحناه ولما فرغ المصنف من تقسيم الاشرف  
عن اقسام الحجة وهو القياس باقساه والمخاتة شرع في القيمين  
الاخيرين فقال **فصل الاستقراء تصحيح الجوانب التي تتبعها**  
**الاثبات** كذا اذا تصفينا احداث الحيوان فوجدنا كذا  
سها بحرك فكذا الاستقراء المضع واعلم ان الاستقراء لا يثبت  
اليقين لجوار وجود جوار لم يستقر او يكون حكما حكما فاما  
استقراءى كالمساح في مثالنا هذه اعلم ان **القياس**

مشاير جوارى لاجزى جوارى جوارى على **الحكم** اي الحكم فيه  
لجوارى الاول كما يقال النيد سكر وهو حرام كما في جوارى حرام  
ولا سكر وهذه العلة موجودة في النيد فيكون حرام بيت  
**والجوارى في طريقة** اي المعتمد عليه وطريقه القيد او كونه سكر  
لثبوت الحكم في الجوارى الاول **الدوران والترديد** اما الدوران فهو  
اقتزان الشئ بعينه وجودا وعدما كما يقال الجوارى جوارى مع  
الاستكثار وجود او عدما اما وجود او كماله في الجوارى اما عدما  
فما في الماعتلا والدوران علامة كون الماء اربعة الدورات  
عده الحرم واما الترديد فهو ان اراد اوصاف الاصل والاطال  
بعضها تنحصر العلة في الثاني كما يقال الجوارى اما الاستكثار  
او السيلان والثاني لطل لان الماسيا او ليس بحرام فتعين الاول  
ولما فرغ من بحث صور الاقضية اراد ان شرع في سياحت مولها  
فانه كما يحب على المنطق في النظر في صور الاقضية كذا كذا  
محلية الطرق موادها حتى يمكنه الاحراز عن الخطا في القيد  
مرجعي الصورة والمادة فقال **خاتمة** اي هذه خلاصة لسياحت  
القياس **القياس** اي ابرها في **الف** من **القياس** واليقين اعتقا  
الشبهة كذا مع اعتقاده انه لا يمكن ان يكون الاكدا اعتقاده  
مطابقا لنفس الامر غير ممكن الروا في القيد الاول يخرج الطن  
وبالثاني الحمل المركب والثالث اعتقاده المقلد **والاصول**



الاوليات وهو قضايا حكميها العقل مجرد تصور الطرفين فلا يوقف  
 على شيء أصلا كقولنا الواحد نصف الاثنين والكل اعظم من الجزاءات  
 والمشاهدات وهي قضايا حكميها الحسن فان كان الحسن  
 الطاهر مسمى حسيات كالحكم بالشمس صبيحة وان كان الحسن  
 حسن الباطن مسمى وجدانيا كالحكم بان لنا جوعا وعطشا والعقل  
 والتجربات وهي قضايا حكميها العقل سبب تكرار المشاهدات  
 مرة بعد مرة كقولنا سرب السقمونيا سهل الصفر اقول  
 والى سببها وهي قضايا حكميها العقل بواسطة المساهمة  
 ولكن بلا تكرار كقولنا نور القمر مستفاد من نور الشمس  
 فان هذه الحكم بواسطة مشاهدات متكررة مختلفة بحسب  
 اختلاف اوضاعه من الشمس قربا وبعدا والمنوالرات وهي  
 قضايا حكميها العقل بواسطة السماع عرج كثير لا يحون  
 العقل توافقهم على الكذب كقولنا عمل على الله وسيد على الله  
 نبي ومكة موجوده **والعطريات** وهي القضايا التي يحكم فيها  
 العقل لا مجرد تصور الطرفين بل بواسطة لكنها تكون مع  
 هذه القضايا ولا تغيب عن الذهن عند تصورها كقولنا  
 كقولنا الاربعه روح فان من صور الاربعه والروح والاه  
 تقسام ثمانية وعشرين في حال الحكم كمن ان الاربعه روح  
 وهذه انقسامها قضايا قضاياتها معها القياسات

اما الى اولي الانه **كان الاوسط مع عينه** اي كونه مع  
 عينه **النسبة** اي النسبة الاكبر الى الاصغر **والذهن**  
**عنه** بالنسبة على انه حركان اي الحد الاوسط لا بد ان  
 يكون عنه نسبة الاكبر الى الاصغر في الذهن فان كان مع  
 ذلك **طوله** **لهما في الواقع** اي فهذا البرهان هو  
 البرهان الذي لانه يعطي القيمة والعالية في الذهن والخارج  
 كقولناها متعفن الاحلاط وكل متعفن الاحلاط محموم ومع  
 هذا محموم فتعفن الاحلاط وهو الحد الاوسط كما انه  
 عنه تثبوت الحما في الذهن كذلك هو عنه تثبوت الحما في  
 الخارج **والا** اي وان لم يكن كذلك لان قوله للنسبة في  
 الذهن فقط **فان** اي والقائم لبرهان هو البرهان الذي لانه  
 يفيد اثبات النسبة اي تحقيقها في الذهن دون ثبوتها في  
 كقولنا سرب محموم وكل محموم متعفن الاحلاط فريد متعفن  
 الاحلاط فان الاوسط هو الحما عنه تثبوت تعفن الاحلاط  
 في الذهن ليس عنه ثبوت الحما في الخارج بل الامر بالعكس فان تثبوت  
 عنه الحما **والحاصل** عطف على قوله اما برهان في القياس  
 الحلي **من** القضايا **الشهوات** **والسلات** اما  
 المستورات فهي قضايا قضاياتها فيما بين الناس كقولنا العدل



حسن والطهر من هذا الخلف بحسب اختلاف الالذهان والذهو  
والافكنه والقرون وكثيرا ما يكون عند قوم قضيه مسهوه  
ولا يكون مشهورا عند آخرين لاختلاف عادتهما او اما للسلطات  
فهي قضايها من الحكمه وينبغي عليها الرام الحسم سو كانت مسلمه  
فيما بينهما خاصة او بين اهل العلم كتسليم الفقهاء سبل اصول  
الفقه ثم العرض من الحد الى الرام الحسم واقناعه من هو واصر  
عن ادراك مقدمات البرهان **واما احط المتألف من الفصل**  
**المقبول والمظنونات** اما المقبولات فهي قضايها توجد  
من عتقده كعالم او ولي واما المظنونات فهي قضايها حكم  
فيها احكاما رحي مع تحويل قضيه كقولنا فلان يطوف بالليل  
وكل من يطوف بالليل سارق فهو سارق والعرض من  
الخطاه ترغيب الناس فيما ينفعهم من امور وعاشه وبعدها  
كنهه بيب خلافتهم وحتم على الخيرات والنهي عن المنهيات  
**واما اشعرى بنوعين** **القضايا المحيالات** وهي قضايها محياله  
بما فتنا اثر في النفس منها قبضا وبسطا فتعقروا وترغب كما  
اذ قيل العسل من مقيية صفر او يد والخمر اقوته سياله  
والعرض من القياس اشعرى الفحال النفس والترغيب  
والترهيب ويريد في ذلك لو كان الشجر على ورياح  
وصوت جيد **واما سفسطى بنوعين** **القضايا الوهميات**

والمشبهات اما الوهميات فهي قضايها كاذبه في الواقع حكم  
بها الوهم من غير المحسوسات كقولنا كل موجود فهو مشا  
اليه والوهم حكمها وهو كاذب في الواقع على ما يعرف في  
واما المشبهات فهي القضايا المشبهه بالصادقه كقولنا  
للرس المنقوش على الدار هذا فرس وكل من صمها فهذا  
صها او العرض منه تغليب الحصر واسخاذه واعلم ان  
سوقا بلغة اليونانيين اسم للعلم واسطا اسم للعلط  
سوفسطا معناه العلم العلط والسفسطة لفظة مشتقة  
منه واما السفسطى فهو منسوب اليه واليا للنسبه  
**فصل اخر في العلوم ثلاثه الاول الموضوعات وفيه**  
**بعض العلم من امرها الدائيه** وموضوع العلم قد  
يكون امرا واجلا كالقد للحساب وقد يكون امرا منقطعا  
لتر حسب اشراكها في امر واخذاي يلاحظ بها جهه واحده  
كوصوع هذا الفن فانه هو المعلومات التصوريه والتصد  
من حيث الاتصال الى المحمول وهذا هو جهه واحده **والثاني**  
**المباديه** وهي اممبادي تصوريه او مبادي تصديقيه اما  
التصوريه فهي **جدود الموضوعات** اي تعارفها كتعريف العلوق  
التصوري والتصديقي وتعرف العالمه **واما** **القضايا الوهميات**



عطف على قوله الموصوعات أي تعاريف أجزا الموصوعات  
 أن كان للموصوع جزا أو تعاريف **أعراسها** أي أعراسه  
 الموصوعات وهي المحمولات كتعريف الأعراب الذي يخص  
 للكلمة وأما المبادئ التي تصد يقيه فهي **مقدحات** أي قضايا  
 وهي على ثلاثة أقسام الأولى العلوم المتعارفة وهي قضايا  
 بدئية يهيمه بنفسها وأساسا لمصنوع بقوله **بديهة** أي باليهيمه  
 كونها في علم الهندسة المقادير المساوية لشي واحد فتشأ  
 الثاني الأصول الموصوعة وهي قضايا غير بدئية يهيمه راد عن  
 المتعلم بها لحسب الاحتياحة البها في العلم كقولنا أن أصل  
 بين نقطتين خط مستقيم الثالث المصداقات وهي قضايا  
 أحدها المنعك بالافكار والشك كقولنا أن نعمل أي بعدد  
 أي نقطة شيناد إيرد والى هذين القسمين شار بقوله **أولاً**  
 أي مقدمات مأخوذة من العلم **بشي عليها** أي **أبدا** العلم  
**المسائل** وهي قضايا تطبق العلم والمساائل موصوعات  
 ومجولات وموصوعها موصوع العلم بعينه كقولنا  
 كل كلام إما أن يدكر فيه المستند ولا فإن الكلام موصوع  
 العلم المحو على قبل **أو نوع منه** أي نوع المطلق كقولنا كل شيء  
 فهو معرب وبني **أو عرض** أي الموصوع العلم

١٦٢  
 بقولنا المناسبة المشابهة أو سببه عدم التركيب فإن البنا  
 عرض على الكلمة التي هي موصوع العلم **أو مركب** فإن يكون موصوع  
 طقسا بده مركب موصوع العلم وعرضه الذي كقولنا كل كلمة  
 معربة منصرفة الكلمة هي موصوع العلم قد خذت في هذا  
 المسئلة مع الأعراب الذي هو عرض في لها أو يكون مركب  
 من نوع موصوع العلم أو عرضه الذي كقولنا كل اسم معرب  
 إما معرب بالحرف أو بالحركة والاسم نوع موصوع العلم وقد  
 أخذ في المسئلة مع كونه معربا والأعراب عرض في له  
 ثم اعلم أن المقص من أراد الامتلاء الإيصال سوطا بق النوع  
 أولى فإن التمثيل يحصل بغير العرض فإن طابق الواقع وذلك  
 وإن لم يطابق لم يصره **وأما** أي محولات المسائل هي  
**أمور خارجة عنها** أي عن موصوعاتها **الحققة** لها **لذاتها**  
 بالرفع صفة بعد صفة لقوله أمور أي محولات المسائل  
 أمور خارجة عن الموصوعات عارضة لها لذاتها أي لذات  
 الموصوعات بلا واسطة أمرا حيني عن ذات الموصوع كقوله  
 لا تتغير العارض بالإنسان بواسطه أنه إنسان واعلم أن هذا  
 الكلام من المصا إشارة إلى تعريف الأعراب بالذات والأعراب  
 الغريبة والعواصم بالذاتية ما عرض للشي لذاته أو لمساويه



سواء كانت حرة له او خارجة عنه اما العارص لذاته وكما نتج  
العارص لذات الانسان واما العارص للحرر المساوي فكادراك  
المعقول ان العارص للانسان بواسطة انه ناطق واما العارص للحرر  
المساوي فكما يصح العارص له بواسطة التعجب فان التعجب  
خارج مساوي للانسان والعوارض العريضة ما لا تكون كذلك  
بل يكون بواسطة حرية الاغراض المحركة بالارادة الغائصة للانسان  
بواسطة انه حيوان او بواسطة المبادئ كالحركة العارصة  
للماسبب الناصر وهي مما يندفع اليه غير ذلك مما لا يليق تفصيله  
بالكتاب **وقد يقال** اي كما يقال **المبادئ** على ما ذكر مر قبل ونسب مبادئ  
العلم كما هو المشهور كذلك يقال **للمبادئ** قبل المقصود  
وسمى مبادئ الكتاب وهو اصطلاح غريب ولهذا المعنى اشتمل  
جميع ما ذكرنا من قبل ويشتمل الخطبة والذباجة وهو ما يتوقف  
عليه اصل الشروع اعني المقدمات وكما يقال **المقدمات**  
على ما يتوقف عليه اصل الشروع كذلك يقال **للمبادئ**  
**عليه الشروع بوجه الخبر** اي البصر ومرتبة الرغبة كعرف  
**العلم** وبيان عاينده وموضوعه على ما ذكرنا في مقدمته الكتاب  
ولهذا المعنى ان يكون المقدمات اعني المقدمات الاولى فان قلت  
ما الفرق بين المقدمات والمبادئ وما النسبة بينهما قلت

قد ذكر جدهنا وشيخنا الجليل في قدس سره في مقاليذ العلوم  
انه ذهب بعصمه الى انه لا فرق بينهما او قيل بينهما مباينة اذ المفق  
ما يتوقف عليه العلم مرجه الشروع والمبادئ ما يتوقف عليه  
مطالبة الاكتساب وقيل المقدمات اعني مطلقا لانها ما يتوقف  
عليها المسائل بواسطة غير وسط والمبادئ على وسط اتفق  
**ولان المقدمات** قبل الشروع في المقاصد **تكون ما سمى**  
**الروسن الثمانية** ويسمونه المقدمات اتم وكان هذا الذكر  
منهم اشار الى انها مما يتوقف عليه الشروع والبصيرة وانها  
تعين الطالب في تحديد العلم كما لا يخفى ولما سموها الروس  
الثمانية لما لا يهاون كروا في الاوائل قبل الشروع في المسائل الاولى  
كلامها بمرحلة الراس في الفضائل **الاول** **الخص** اي يبينون  
ان الخص من هذا العلم اي هو العلة الماعنة للاقدام  
على الفعل على ما حقق في موضعه **ثاني** **المتصور** اي  
والعبث فعمل المتصور فيه عرض ما يندفع وهذا من ان يقال اصل  
الشروع في المقصود الغرض من الحق والصرف التمييز بين الكراه  
الصحيح والفاسد والغرض من المنطق العصبه عن الخطا  
في الفكر وان من شرع في المنطق ولم يتصور له فائدة يكون  
سعيه فيه عبثا **ثالثا** **المتنوع** وهي ما تنفع له اي







كقسم الحيوان الى انواع الحيوان الناطق والحيوان الصاهل  
 والحيوان الناهق تقسيم النوع الى اصناف لم تقسمها الى اصناف  
 وكقسم الحيوان الى الحيوان الناطق والحيوان الصاهل والحيوان الناهق  
 كل منها الى قسم اخر وهكذا على اقسامها **والثاني التحليل**  
**عكسه** اي التحليل عكس التقسيم والتدبير من اسفل الى فوق  
 مثلاً يقال الشجر اقسامه وهي اوشن هيندي والصفا واصف  
 الحيوان الناطق واصف الحيوان غير الناطق والحيوان الناطق  
 نوع من الحيوان فتأمل **والثالث التحديد** وقد فسرته هو له  
**وحل الحد** وهو ما دل على كنه الشيء وفصله **والرابع البرهان**  
 وقد فسرته بقوله **اي الطريق الى الوقوف** والاطلاع على الحق **الحل**  
 اي البرهان بان يقال في اول الكتاب من اجل انك العمل بالبرهان  
 فانه بعد اليقين لا يتصور فانه يفيد الطعن ولا يتصور **وهو اي**  
**المراد بالبرهان** اي المسائل المقصودة في الكتاب  
 استدل اي مساندة هذا القسم مع المسائل اكثر من الاقسام  
 الاخر معهما وذلك لان احتياج المسائل اليه اشد حيث يطلع فيها  
 اليقين لان المقصد الاقصى من العلم والمطلب الاعلى من الكتاب ولانه  
 اشد من النوافي لعله بطرق الراول اليه بخلافها والى هذا عمل الصواب  
 وهذا الحرمان وردناه من شرح الكلام من الهدى بمسائل من البرهان ان تقع  
 في المسائل الصواب والحق والبرهان العالمين  
 وعلى هذا سجدنا بحمد الله تعالى  
 في هذا اليوم  
 حد لعلنا نحسن سبل القعدة  
 الحمد لله رب العالمين

في هذا اليوم  
 حد لعلنا نحسن سبل القعدة  
 الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين

سرح الاشارات الكافية في علم العروض والقافية **الرسالة**  
 بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل من الشعر حكمة ومن البيان سحراً والحمد لله  
 استفاد عروضا من شكره قافية نعام الوافر الممدد فضلا وبراً والصلاة والسلام  
 على الكامل المصطفى من ينسب بسطد ابره الكمال المطلق من غير تقيد وعلى اله وصحبه  
 المومنين توحيد الاعتقاد على اذله اسباب فصلهم المرفلة وتاذه بالثانيات وبعد  
 فهذا تعليق مختصر جعلته شرحاً على صديقي المسامحة لا اشارات الا في بعض العروضا  
 والقافية فتعجب من ثقل مبادئها واحل من مشكل معانيها واتم به مثل ما رايته الشافيه  
 لاجل من الله تعالى انما قصده المعون والموفق والهداية الى الحق في طرق الملتقى  
 وهو صبي وعمره لو كل **بسم الله الرحمن الرحيم** اي انظر الى الفوائد  
 بالسمانة كما يفعل المصنفون اقول بالكتاب العربي وامثال الخبر كل امرئ في القفا ديان  
 التبر واشارة الى ان التحقيق بان يستعان به في جميع الامور هو المعهود بالحق  
 الذي هو مولى النعم كلها عاجلها واجلها حليلها وخفياتها وهدى معي المستعمل في  
 وفي صفة الحمد التام لوكير الحمد هو الشا ليليل الاختيار وفيما ذكرناه بالسمانة احل  
 الشا ولنا كذا قد يكتفي بها بعض المصنفين عن التلخيص بالمراد الى الحقيقة في صفة تسميته  
 والما ردتها **بحر** صريحاً بالمفهوم وقصد بهذه الصيغة الى التلخيص عظام  
 تعالى وتدابيره وآيات ما تسعون به من وفوع الحمد على وجه الاحسان المفسر في حجاب  
 حمد الله عليه وسلم ان تعبد الله كما تراه واثرت لفظ **يا ذا الجلال والإكرام** وهو  
 سبحانه اقرب من جبل الورد بهضماً للفسر وتبعد لها من مظان القرب وقصد  
 الى ما يحصل بها من بديع المطابقة وفي ذكر **المرو الطول** اي دافعه بلفظ **العلامة**  
 الى انه يلحق للعاقلة ان تكون اعتناءه باحد قسمي الحمد وهو ما كان في مقابلة نعم الله تعالى  
 واحبا اكثر من القسم الاخر المندوب الذي لا في مقابلة انعام بل كمال ذاته

الفصح















... واهله الله المصارع وكرت م على العتقا البيت حاكم كجلا

١٥٦

منه من يملكه لان فيه سبيل احد

وان الأصل  
ثالث تركه  
طرد الأصل  
رابع احد  
خامس المطا  
صل

سید احمد علی















المكتبة المركزية - قسم المخطوطات

145

[illegible]































سقوطها لظهورها الذي لا يدور فقام له وقس عليه ما اعرضك من مواضع الخلل على وجهين فصل  
ويدخل هذا من الجحاف في كل مستعمل منه الحين والظن الخلل المكافئ بينهما المستعمل البسيط  
والحين كقولهم اراد من الامور ما ينبغي وما يطيقه وما يستفيد من ساكنات المهر فاحراوه الحشوية مخونه  
وبيت الظن قال لها وهو بها عالم والحق امثال طريق قليل باسكان اللام وهما المشاير الجاهلي  
**وما يقع في عين الطوفان** وفي قوله **ما يقع في عين الطوفان** اشار الى هذا الخلل وهو ان قطع عام  
وجمل الحرف في الطريق باسكان القاف ولا يدخل شي من ذلك لا عارفين ولا الصواب الا الصريين  
المستطويين فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
كقوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
**باب** ان اخطأت او سببت فقولته تسبب معول قال ابن الجني وحدها الحسن من تركه سادس في  
في محال البسيط وقول **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
الا وفيه دليل من ذلك دخول الطي لان من الخلل وليس كذلك لان الطي لم يفسد حوله استقلا  
بل هذا اقدم لحقق الخلل وانه لما لم يفسد فوقع الطي فيها موكولا الى السماع واعلم ان الحرف الطي في  
في هذا الجحاف والخلل فيه واختار الخليل الحين على الطي المشابهة الوقت والاختلاف عكسه لغيره العاد  
قال ابن الجني ولا ينافي في وضعه على الارض واجه الحرف فاحيانا يكون في حد ذاته انتهى حاشا  
سند من هذا الجحاف تام مطوي مدخل شاهده لان الحرف باليتني في الحرف هل من مرده  
ان لم تدوم في فحودي الاستطيل الدليل من بعده يا حبة الليل وطول الشهودي وشده  
صرب اصل العروص الثانية كما ذكرنا في باب القطع وبطريق الصربان في صيده واحدة قال ابن الجني  
سربا تقبيد رويها في قول مرتضى السائق وشدت منه عروص تامه موقوفه مطوية وزنها على  
ويظهر مع المطوية المكسوفة في قصيدها كقولهم قوم ادا صوت يوم النزال طار الى الود الهامي  
من كل محبوب طول القرا مثل سنان الرمح مشهور

والصرب فيهم اصله وعروص الاولى مطوية موقوفه والثاني مطوية مكسوفة وشدت الصربان  
مجدد وقاوم نه في الشد بين القطع قوم لحاف عهد ناهم سقاها على نوه نوال السراير ورواها  
يرق من الماصلة صوب وشدة منه صرب السادس مطويون له فعلن شاهده لاني نواس وقيل الخليل  
ياد الذي في الحب يلح اما والله لو علف منه ما علق من حب رحي يا **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
لست ادري ما علفتم واما الجمل فيصير كالميت لان القصيدة كلها مصونة فافهم  
وهو تالي الى الدايير ما لراحة المشبهه في المشرح وهو لغة الخارح سفي يدك في وجعها لزم اصواب  
وذلك لان مستعمل المجموع الوتر ادا وقع صربا حاسا لما لا فيه في حبيبة كما سخره وكذا لا سخره  
وسموا لمر على السنان وتسبب الى الخليل فينا حداث القطع وبناء في الدايير على مستعمل بقولته  
مستعمل من زين وله بالاستغنى ثلاث اعاد بص وثلثا صربا سرك اليها بعد ذكره بالحين من قوله  
**وبصر جحافا** والعروص الاولى **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
كقولهم **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
قال صرب مطوي وقيل احرايه سائر جوار ابن القطع الجرحه صربا تانيا موقوفه ورثه معولن قصر الاصل  
ابوجه واشد عليه ما هي الشوق من موقوفه قامت على بانه تغنيها ولم يدرك الخليل ولد ذلك فقلت  
**سند** قبل لا شد وذفيه كثره ودوده في اشعار المتقدمين وحول المتأخرين لكونه يد في السمع  
في الطبع انشد لابن الجني قوله في لافانهم فطنوا اذ علمها الداهية لم يصح ان من المسببات  
قال بعضهم بل هو الردف لسقوط الحرك او زنتها بالقطع وقيل ليس معقول هذا صربا تانيا ما عروص  
المطوي لان الردف لامر له عالبا كما في ذلك الاستغنى التام والعروصان الثانية والثالثة  
فعل قول المرح **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
اعتبار اب الاول منها سعة موقوفه في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
السالكين والثانية مكسوفة وصربها لداك ولدك فقلت **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
**صرب** اني عذرا لداك شاهده المكسوف ولانه معولن **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
او باصمرا دكروا وكونه قال ابن القطع ومثله لاله الدانه جرم لوداده ومن هكذا الاله الك مقلن

الحرفه  
مقصود كما ينبغي في المرد

معولن فالج الثاني المحكوم على كلهما بان عروص هو المحكوم عليه باله صرب نقد بولما ذكرنا ولا تفرق على  
القول الثاني والثالث ومن قليا بالاربع وهو ان الجا الاول عروص والثاني صرب قليا عروص منتهوكم ولها صربان  
منتهوكم موقوف ومنتهوكم مكسوف لان الجا الاول وقف فيه ولا كشف وعلى هذا يكون لهذا الجا عروصان  
تامة ومنتهوكم ونشر صرب وان قليا باسقاط المنهوك من الشعر معدنا صربا في عروص الدار نصف البيت  
بحرين فيها موقوفين في الاول مكسوفين في الثاني ويكون للمنهوك عروصا تامة صرمة وكذا اوج تكون العروص والم  
موقوف والثانية محرومة موقوفه صربا في الثاني ويكون للمنهوك عروصا تامة صرمة وكذا اوج تكون العروص والم  
على التصرح انتفاء ايك الى منع وليس كذلك فان الثالثة محرومة مكسوفة وصربها كذا كذا او اجملا هي  
بنت كثره في صرب الارباع صربا كذا فان البيتين ذلها ابن هشام في سيرته الاول من بولصند  
والثاني انشد لام سعد بن معاذ صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
سعد من حروص اصابعه يوم الحنظ قال ابن هشام صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
وسودد او محمدا وقاد سامعنا سديبه مسد او هذا احرايه الشده لها وعدد الشعرين وبرد  
وسموا لمر على السنان وتسبب الى الخليل فينا حداث القطع وبطريق الصربان في صيده واحدة قال ابن الجني  
سربا تقبيد رويها في قول مرتضى السائق وشدت منه عروص تامه موقوفه مطوية وزنها على  
ويظهر مع المطوية المكسوفة في قصيدها كقولهم قوم ادا صوت يوم النزال طار الى الود الهامي  
من كل محبوب طول القرا مثل سنان الرمح مشهور

**فصل** في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
بالمكان فربها في الجحاف في احرايه كلها الا الصرب الاول العروص  
فجوز احرايه محمول الا الصرب فمطوي والحق كذا كذا في الاحرايه كلها الا الصرب الاول العروص  
الشاذ شاهده ان **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
وبه يشابه **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
لا غير **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
تبعها احرايه اما وجب طي مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
كل منهما امر كب في الجحاف من مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
في السرب وسياقي في المقتضب فلم دايكي المشرح طرد الباب وليس في اخويه وانما الجحاف لا سرح  
بوحين اصار محمولان في حلق وقيل غير ذلك وهو ان مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
لحور كقدم واد الك بعينه انتفع خيل مستعمل اعروص قال ابن الجني حاشا حركت وذاك  
هذا الجحاف لا سربا نعهه عن الاونا دانته في الثاني اعلم ان الجحاف من سرب مستعمل وفيها  
وبن فمفعولات ووقواها والطوية احسن من الجحاف لانه ما عروص عليه لا سربا في الطي وكذا هي احسن  
من الخلل والطي في العروص الاولى احسن بص من التمام فيها لا عند الانقباضين بذاك وفي الجحاف في  
وقيل صا في مستعمل في مفعولات حاشا مستعمل منه الا الصرب المفعول الذي ذكرناه مقبول  
فانما مستعمله بنقصان حرف فافهم الجحاف عروصا وهو بالثمن من الجحاف اربعة الاربعة المشبهه في  
على ما ورد في الاستعمال وهو المعروف قد دخل من الاسباب في الردف وبناء في اصله وانتهى على  
شاعرا بص وحده هو فاعلان مستعمل فاعلان من زين واستعمل تأملا وحج واوله لا سربا  
العروص الاولى هي **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
شعنت الاولى هي **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
بطلت عروصا تامة صربا كذا فان البيتين ذلها ابن هشام في سيرته الاول من بولصند  
والثاني انشد لام سعد بن معاذ صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
سعد من حروص اصابعه يوم الحنظ قال ابن هشام صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
وسودد او محمدا وقاد سامعنا سديبه مسد او هذا احرايه الشده لها وعدد الشعرين وبرد  
وسموا لمر على السنان وتسبب الى الخليل فينا حداث القطع وبطريق الصربان في صيده واحدة قال ابن الجني  
سربا تقبيد رويها في قول مرتضى السائق وشدت منه عروص تامه موقوفه مطوية وزنها على  
ويظهر مع المطوية المكسوفة في قصيدها كقولهم قوم ادا صوت يوم النزال طار الى الود الهامي  
من كل محبوب طول القرا مثل سنان الرمح مشهور

**فصل** في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
بالمكان فربها في الجحاف في احرايه كلها الا الصرب الاول العروص  
فجوز احرايه محمول الا الصرب فمطوي والحق كذا كذا في الاحرايه كلها الا الصرب الاول العروص  
الشاذ شاهده ان **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
وبه يشابه **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
لا غير **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
تبعها احرايه اما وجب طي مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
كل منهما امر كب في الجحاف من مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
في السرب وسياقي في المقتضب فلم دايكي المشرح طرد الباب وليس في اخويه وانما الجحاف لا سرح  
بوحين اصار محمولان في حلق وقيل غير ذلك وهو ان مستعمل الصرب هنادون الزجر لوجه لانه هو واخوه السرب والمقتضب  
لحور كقدم واد الك بعينه انتفع خيل مستعمل اعروص قال ابن الجني حاشا حركت وذاك  
هذا الجحاف لا سربا نعهه عن الاونا دانته في الثاني اعلم ان الجحاف من سرب مستعمل وفيها  
وبن فمفعولات ووقواها والطوية احسن من الجحاف لانه ما عروص عليه لا سربا في الطي وكذا هي احسن  
من الخلل والطي في العروص الاولى احسن بص من التمام فيها لا عند الانقباضين بذاك وفي الجحاف في  
وقيل صا في مستعمل في مفعولات حاشا مستعمل منه الا الصرب المفعول الذي ذكرناه مقبول  
فانما مستعمله بنقصان حرف فافهم الجحاف عروصا وهو بالثمن من الجحاف اربعة الاربعة المشبهه في  
على ما ورد في الاستعمال وهو المعروف قد دخل من الاسباب في الردف وبناء في اصله وانتهى على  
شاعرا بص وحده هو فاعلان مستعمل فاعلان من زين واستعمل تأملا وحج واوله لا سربا  
العروص الاولى هي **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
شعنت الاولى هي **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان** فيجوز انما اشترت الى ذلك في قوله **ما يقع في عين الطوفان**  
بطلت عروصا تامة صربا كذا فان البيتين ذلها ابن هشام في سيرته الاول من بولصند  
والثاني انشد لام سعد بن معاذ صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
سعد من حروص اصابعه يوم الحنظ قال ابن هشام صربا كذا المشركون يوم احد ودل ما قلناه وتالنا وهو صربا كذا  
وسودد او محمدا وقاد سامعنا سديبه مسد او هذا احرايه الشده لها وعدد الشعرين وبرد  
وسموا لمر على السنان وتسبب الى الخليل فينا حداث القطع وبطريق الصربان في صيده واحدة قال ابن الجني  
سربا تقبيد رويها في قول مرتضى السائق وشدت منه عروص تامه موقوفه مطوية وزنها على  
ويظهر مع المطوية المكسوفة في قصيدها كقولهم قوم ادا صوت يوم النزال طار الى الود الهامي  
من كل محبوب طول القرا مثل سنان الرمح مشهور

الحرفه  
مقصود كما ينبغي في المرد



[illegible]

ودر نایند عنها اللهم لاناد لثمة الحداد لك البادر لحرمان او عريضا او صربا او غيره الام معلوم التفرع  
 على اصله المستعمل او ما في المبدأ وهو فاعل على موانع لمؤلفه ان يرد وظيفتها في الكراه  
 فاعتر الى بل براني ما اعترت اليه فاعله طاهر التفرع على التفرع في دانه وكم ما يتبعه من الخفاف  
 الخجين والقطع على قول من بعده شعرا والرافع رد الك مما انما المتأخر من عا طوه فيه وسموه باسم  
 فالان العك لانها لم يلات ليق ولان لم يرد عليه شعرا لم يرد عليه ان الخليل لانه لم يرد عليه  
 سماء كل من الخوصين باسمه فسماء عبد الله لم يرد عليه شعرا لم يرد عليه ان الخليل لانه لم يرد عليه  
 بالحب وكذا الخليل فوعين من العبد ووافر اخر ابره وسرعة تعافها وعصاها بالسيف والمناجى  
 لانها خا منقاد ورمي من المخرج والمحدث والعرب وصرب الناقوس الخمد دالك من الناقوس او اوجه  
 من الناقوس فاعل على مرات ومتسجل ثاماد موعا في الاصح دله وصران عروص ليامه وعروص ووجه  
 التتميم من المناسبه على استتاف سبه والعروض الاولى **عند** ووزنها فاعل لها صرب  
 ولحق من لها شاهده وهو بنت الدنره انما **عند** عام قد عقد ثم لم يرد وهو الصبي اذا فخر  
 والعروض الثانيه موه واصر بها ثلثه ولدا كقول **عند** عام قد عقد ثم لم يرد وهو الصبي اذا فخر  
 فعلت الاول فاعله او الثاني من يلا والناكث مقلد او اثرت اليها فعلى **عند** وه عكست ترتيبها للمصوره في  
 الاول كقول **عند** دادسات الدن من بالظالمها وانما **عند** وه عكست ترتيبها للمصوره في  
 وعروصه وعده وهو عروصه جابر لان بنون التوكيد لا يكون روي كذا كونه فتشون المعري  
 الثالث للنعش **عند** ام زهور محبها الدهور باسكان العا وكرمه الدود لانها الساكنين وشاهد  
 سالكه وصرب محبون مقل وكذا كعروصه للمصراع **عند** جاعه من العروصين بالصلب  
**عند** الجين وبدي الخط **عند** الاحمر اعني المنال والمركل **عند** جاعه من العروصين بالصلب  
 فوج **عند** في ذراع عن نصير اصاد المملا اشباعا به محبون وسائر ابره سالكه المقطوع ٥٥  
**عند** علت ما هو في اعدام كقول **عند** حبيبته ندمي شربا لافقا اللدن فصر به مقطوع وكره  
**عند** ساكن العين وكل حوايرها لم **عند** الجين في العروص **عند** الاولى في الخط **عند**  
**عند** الطير غير ان يند يد ياسعري وصوره محبون وكل **عند** شغري ما الذي احد نوعها  
**عند** على صري ولما ملك الدمع **عند** عول في الاولى بالصرين المذكورين **عند** الص محلا  
**عند** بها ان بعد ولهم وثله وهدى يفتن الذي استبط منه الك

والوصل من فاتر ذي شنب  
عند قومه القصد الهدية هو ان جعل الل نحو بيتا وجعل او لفظه منه كذا مثلا يعطى لقب  
كصوبه و حرف العوض واليا من شنب يعطى عده لغا رصده واول حرف من الشطر الثاني كراى يامى يعطى  
حل ولى كرم يعطى البيت يعطى عده احر البيت وجعل البيت هو الاصل ثم فرغ عليه الصروب  
من قوله مضى ثم تسمى اجد فالصروب الثاني صحبون وهو ما بعد بقوله ولولا الى الوصل  
عده العوض من الثالث مدال وهو المفع من قوله مضى ايضا بقوله عدا قلبه والحاج والرايع مفعول وهو المفع  
فرغ من قوله فالت بقوله يحضيه قد ارجى والحامس وهو اول فرغ الجوه صحلح معا وهو  
عده العوض من قوله فالت بقوله يحضيه قد ارجى والحامس وهو اول فرغ الجوه صحلح معا وهو



























[illegible][illegible]



















بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا  
لنا نقاسم العلى وصل على خير الانام مسلما مع الا الاله الصالحين ومن لا  
وبعد الحمد علم العروضا انه لتغييره القرآن عن غيره اعتلا  
فميز به ان رمت تعرفه صحاح شعره من فاسد فاعلا  
وموضوعه الشعر المودب للفقى المهدى اخلاق الحارم للام  
وزاد كلام احكم الطبع ورينه وفي قصه الشعر حتى تهلا  
وانه عند الحليوت بيا واضحا بياش اعان به لاجلا  
طويل مديد وبسيط ووافر وكامل اراج الاجير ارسل  
مربع اشراج والخفيف مضارع ومقتضب المجتهد شجلا  
بالحمد رتبها الى السنين ثم رزق للاحقش محلا بعد تاجه فعلا  
واجراه اللاتي المصارح رنت عليها منبها البيت حاكمه  
ثمانية لفظا وفي الحاشية ولكن اصولا كل اربعة ولا  
فغول مفعيل مفعولان وفي اعلا تى وكا صدره الوند اخلا  
وستاذ الاسباب قد تصدح في فروغا فاعتارها مفعلا  
وفازا على مستفعل متفعل على يلى فاعلا تى ثم مفعول مفعلا  
بلات وسن مع تقع مع لن وجوه الخفيف والمجته كن متاملا  
كدا اصله حص المصارح فلا سوا اثنين حسن الدافعي اصلا

والاسباب والاوتاد اصل جميعها ولع عند اداد الفواضل اخلا  
وكمل على فسمان السبان ذا خفيف كلى واعدد لك المشتقلا  
وتخول على مجموع اوتاهم ونحو وقال هو المفروق فاقول للولا  
وقد جمعت تلك المحرمات دواير خمين وهي بالمر تحتلا  
طوى مدبر على سطى وفر كل دو متفتح هزج زج ثم خوصي حقللا  
وسارع الى مخف صامق وزجلا تحت شبع نصف مشبه الملا  
فقد من المير المديد ودر رب الى البدل الاوى وقت كل ما نللا  
وتربها في الاصل خفف من اب جيم باو وط اتركها اخلا  
وقدر خطوا الاجر اتوسع وذا ك تغير بالي خري السد عقللا  
ومن يد هجده في السو كى سم بحن وطى قص تفحصلا  
وبالعصبة والاضمار سدن هب وحده سم عفا ووفضا تستملا  
والجبل سم الحين والطير سم طيتك والاصمار الجرا واشتلا  
تكف وخين في محيد ثم كف ذا العصبة قصا للمو ومنهلا  
وان سببان ستمعا لم نجب سلامه ذا او ذا او كانه عدلا  
وان وجب والحدق في كل لارم فراقك الافا فاقبها جعللا  
وقد عاقبوا جرا وحك هدى كما كانقوى طهي المتجمللا  
كل لارافقوى لم وسر بعلة سوا ما مضى ردا وتقص تهلا  
فان تات صرقة فالترميها كذا في عروص كنير والرجا وقللا  
فرد ساكنا سبع بالخفا اصل وحصن به محروم ثم مشلا  
وذيل به مجموع مجروح وورد على الكامل المحروم تان ثرفلا



وقد خرب في اوله وهو عديم  
 كدرى نقصه المعروف صلبا تاسع  
 وفي حاشيته الخ حذو في الم  
 وفي ما فعلت والكشف محذو  
 بحسبك قصه هو في الحذف  
 وهذا الكرم المحموم وطع محله  
 جلع محو البسيط فحاشا  
 وسعته في اعلل في محضا  
 وقد حرم في ساد واصوره  
 ولعلنا في محول فان الى  
 وحرم معا على بلو شترع انقب  
 وحركه عصبي في معا على فان  
 العصب او العصب القصير المحر واطع  
 وضع احرف الاجرا في اقلها  
 والاشباع والتنوين عدسالي  
 فان تم حرفا في عهد ما بقيه  
 واخر اجرا الشطر الاو ايمنه  
 واو اجرا صدر ما بقي  
 فان مختص بالعلم الطر  
 الصلوات في ابتدا

قبيح بحرف او الى اربع ولا  
 تسرع والمحموم خذ انكلا  
 وفي احذف لفظ المحموم  
 ووقف تسكين وخصا بطي  
 كمن يسكن المحرك او لا  
 جمل وهو مع حذف في ارجل  
 كالعروض لكل بالقطع ابتدا  
 روى الورن معول في محمولا  
 مقدم مجموع تصدق فاقبلا  
 مع القيص في اس ثمر تا صلا  
 اص ومع لى هو الحرف الحلا  
 ترد قصه فاعصبه والمحمولا  
 صوت على حكم السماع مفقولا  
 من اليد واطرح ما كان محمولا  
 وحرفان للحرف المتددا حلا  
 لتاليه حتى ينهي وكذا في افعلا  
 عرو صا وصرنا في الاخير محمولا  
 سوا ما ذكرنا فهو خوشو محمولا  
 وان ينج فالنوفور والحشو محمولا

من الحذف من بعد الحواير فساله  
 وان حالته في محو او منه خسر  
 وعمرى صر لم ترد فيه واعقا  
 وما جاء من بعد مخالفه اصله  
 وتيمه ان ساوى وكل محمولا  
 وشطر حذف النصف والفتن  
 ولم يات جرائي باط ثم في  
 محذو سدا حمر واشطر محمولا  
 وتقريب جعل العروض كصرتها  
 والاقتصر بع وصمت سواهما  
 محذو بعده حرف الاعاير محمولا  
 اجا فاقبصنها مع مل وحذف  
 وعاقبت فيه قصه اللقي واقصن  
 ومثلوه لما رايت ثم  
 مد مد جوصي وصع اشروا حلا  
 تعرا علموا له لقا او مع خبنها  
 وخين وكفا النفاق محالنا  
 وفي شجري على لنا الطر وال  
 محذو واطع حان قد لم حرها  
 اذله وغرافطع دمننا المحيلا

وصحة واصل له محال فاعلا  
 بها غايه ان لم يوافق اصلا  
 ذكر الحشوان في الحواف محمولا  
 بنقص فوافق ان للاخر محمولا  
 وفي جاد سطحيك الوفا نترلا  
 فميك وجر احد في حرد  
 فليسون جا ورضا وواقي محمولا  
 بوط كذا كالتفكي في مري فقللا  
 اذ لم يعبر حقها المت اصلا  
 وحذو ترا اسم المحر محذو  
 لك الصب الثاني وهال المطولا  
 سقي وسقيدي واممو على الولا  
 سماحة او الفقا شاقبنا محمولا  
 كها حكا والمقصود شد فمطللا  
 بها اصره او واحد او اربعة حولا  
 فمائل وتمر للفتي بقصير اعلا  
 مي كن ومثل كل جاون نه طلا  
 سيط حوا حبيها فاصلا  
 اذله وغرافطع دمننا المحيلا



وماذا وسروا والا حاره رجلي  
وجاحديه والجل والطي حفر  
كدها كدهي وباصاح والدي  
ووافرخ وطع ومثل لنا وجرو  
وعصا اذا العقل والنفس في  
وعصا وعصا وعصا ان بر الشا  
كدي حصى في ابي خير وكمل  
او اقطع اضمه فخذ حصى  
وحدا لها مثل ان الاخر مصر  
ومعوه رفته ديله عن او طع  
ولا تشفع للاساه ثم قصي  
يكذب وسطري لم يمسكتا  
كما ان الكرام العالم احق  
وفي هرج ابدي وصي مثلها  
وفي قبضه بالكف عوب لا حق  
ومشار وحرب حله عوده وما  
فصي فمثلة واقطعه حاره  
كدها ح واجطرها او يهد ولا

مكتبة  
الاسلام  
بمكة  
المنيرة

فايده خنده ان غاشه رضى رعا عنهما ان  
حبريل جال النبي صلى الله عليه وسلم في  
اختص مورا فقال السلام عليه يا محمد قال عليه  
السلام يا حبريل قال يا محمد ان الله يقربك  
واشبهني اليه بهديه قال وما لك الهدي يا حبريل  
حبريل قال كلمات هن من جنود قسرتني  
يا رب الله ان لم يعطها احد قلبه ان الكرم  
بها فقال ما هي يا حبريل قال هذا الذي يا من  
اظهر الجليل شئت القبيح يا من لا يفر  
بالجيرة ولا يهمل الشتر يا عظيم العفو يا شين  
التجار يا واسع المغفرة يا باسب اليد بين  
بالرحمة يا صاحب كل فوا يا منته كل شغل  
يا حي يا قيوم يا صمد الصغى يا قديم المن  
يا مبتدي بالنعم قبل الشكر يا بار يا  
بار يا بار يا شيداه يا املاه يا غايت  
غيتاه اسألك يا الله ان لا تشوه خلقى  
وكا خلق والدي بالنار قال النبي صلى الله عليه وسلم  
وما ثواب من قال هذه



الحكمة فقال جبريل عليه السلام هيهات ان تقبض العلم  
لو اجتمع اهل ملايكه تسبع سموات وتسبع  
ارضين ان ينفذوا الساعة الى يوم القيمة لها وصفوا  
من الف حركه حركه واجده يا محمد اذا قال العبد يا من  
اظهر الجليل نشر الله رحمته عليه في الدنيا والاخره واذا  
قال يا من ستر القيمة ستر الله الف مستر من نور  
في الدنيا والاخره واذا قال يا من لا يؤخذ بالجره  
لم تخاف منه الله يوم على الجبابره واذا لم  
يهتك لستر لم يهتك الله الستر عنه يوم  
القيمة واذا قال يا عظيم العفو اغفر الله ذنوبه  
وان كانت مثل عبد واهل سبع سموات وتسبع  
ارضين واذا قال يا حسن التجاوز تجاوز الله عذره  
حتا السرقه وشرب الخمر والزنا وغير ذلك  
واذا قال يا واسع المغفره فتح الله عليه سبعين  
بابا من الرحمة واذا قال يا صاحب كل جوار يا من  
كل شكر اعطاه الله ما لمثل اجر كل صاحب

هذا هو الكتاب  
الذي هو في  
الكتاب

مصيبه الي يوم القيمة واذا قال يا كريم الصغ  
اكرم الله كرمات الانبياء عليهم السلام واذا  
قال يا عظيم المن اعطاه من امنه الخ لايق يوم  
القيمة واذا قال يا منيد ان الذم قبل السحقها اعطاه  
الله من الامر بعدد من نشر نعمه واذا قال يا من  
قال الله من فوق غمر نشره اليسر اليسر  
مثل تعطاه واذا قال  
يا سيدي انا سيدي سيدي الله وتعا صدق  
عبدي انا سيدي الشهد تكم يا ملايطني لي  
قد اعطيت من الامر بعدد كل شئ خلقته من  
السموات والارض والقمر والنجوم والبحار وما فيها من  
الانوع والحمار والجمال واذا قال يا ملاه ملا الله قبله  
اميانا واذا قال يا غايت رغبته اعطاه الله من الامر  
مثل رغبته ورغبته الخ لايق واذا قال اسالو ان لا  
تشوه خلقي ولا خلقي والذي بالناس قال محمد  
سبحانه ونعاه لا يستغادي عبد من الناس  
الشهد تكم يا ملايطني اني قد اذنتك  
من الناس واعتقت والديه واخوانه وحملته



والحبا به من الناس والله سبحانه  
اعلم وفضل الله على سائرنا محمد  
والله وحده وتسلم تفت وتلي عودته  
بيد الحد وربع في شهر ربيع الثاني  
**الحج** رشتين وشتين ولف  
وكت العبد حسين بن محمد القاني  
غفر الله له ولجميع عماله بالمعزة  
امين وجميع المسلمين  
امين امين امين  
ولا حول ولا قوة  
الا بالله القالي  
القطيع

و صلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ولا اله الا الله